

तत्त्वार्थसूत्र-टीका.

सर्वार्थसिद्धि वचनिका.

(पंडित जयचंदजी-कृता)

प्रकाशक

कल्याण भरमाप्पा निटवे.

कोल्हापूर-सिदि. “जैनेंद्र प्रेस”

वैशाख शुक्ल ३ शके १८३३. कीमत ४ रुपये.

तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः



प्रथमोऽध्यायः

सूत्राणि

- १ सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः
- २ तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्
- ३ तन्निर्गमिदधिगमाद्वा
- ४ जीवाजीवास्त्वन्धसंवरनिर्जराभोक्षास्तत्त्वम्
- ५ नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तद्व्यासः
- ६ प्रमाणनयैरधिगमः
- ७ निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः
- ८ सत्सङ्ख्याक्षेत्रस्पर्शनकालान्तरभावालप्यवहुत्वैश्च
- ९ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकवलानि ज्ञानम्
- १० तत्प्रमाणे
- ११ आद्ये परोक्षम्
- १२ प्रत्यक्षमन्यत्

पृष्ठाः

- १८
- २२
- २७
- २९
- ३३
- ३९
- ५८
- ६६
- १२२
- १२५
- १३३
- १३५

सूत्राणि

पृष्ठाः

- १३ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताऽभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम् १४०
- १४ तदिन्द्रियाऽनिन्द्रियनिमित्तम् १४४
- १५ अवग्रहेहावायधारणाः १४७
- १६ बहुबहुविधक्षिप्ताऽनिःसृताऽनुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् १४९
- १७ अर्थस्य १५२
- १८ व्यञ्जनस्यावग्रहः १५३
- १९ न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम् १५५
- २० श्रुतं मतिपूर्वं द्वयेनेकद्वादशभेदम् १५७
- २१ भन्नप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम् १७१
- २२ क्षयोपशमनिमित्तः घट्टिकल्पः शेषाणाम् १७२
- २३ ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः १७५
- २४ विशुद्धप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः १७७
- २५ विशुद्धिक्षेत्रस्त्रामिविपश्येभ्याऽवधिमनःपर्यययोः १७८
- २६ मतिश्रुतयोर्निवन्धो द्रव्येष्वसर्वपर्यायेषु १७९
- २७ रूपिष्ववधेः १८१
- २८ तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य १८२

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ २ ॥

सूत्राणि

- २९ सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य १८३
 ३० एकदीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः १८५
 ३१ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च १८६
 ३२ सदसतोरविशेषाद्यहच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् १८८
 ३३ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवंभूता नयाः १९३
 इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे प्रथमोऽध्यायः

अथ द्वितीयोऽध्यायः

- १ औपशमिकक्षाधिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौ- २२२
 दयिकपारिणामिकौ च
 २ द्विन्वाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम् २२६
 ३ सम्यक्त्वचारित्रे २२७
 ४ ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च २३०
 ५ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्व-
 चारित्रे २३१
 ६ गतिकपायलिंगमिध्यादर्शनाज्ञानासंयतासिद्धलेख्या-

सूत्राणि

- श्रुतश्रुतस्यैकैकैकषड्भेदाः
 ७ जीवभव्याभव्यत्वानि च
 ८ उपयोगो लक्षणम्
 ९ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः
 १० संसारिणो मुक्ताश्च
 ११ समनस्काऽमनस्काः
 १२ संसारिणस्त्वसंस्थावराः
 १३ पृथिव्यसेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः
 १४ द्वीन्द्रियादयस्त्वसाः
 १५ पञ्चेन्द्रियाणि
 १६ द्विविधानि
 १७ निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम्
 १८ लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम्
 १९ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि
 २० स्पर्शरसनध्वर्णशब्दास्तदर्थः
 २१ इक्षुतमिन्द्रियस्य
 २२ वनस्पत्यन्तानामेकम्

पृष्ठाः

- २३४
 २३६
 २३८
 २४३
 २४४
 २५२
 ” २५५
 २५६
 २५८
 ” २५९
 २६०
 ” २६२
 २६३
 २६४

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
२३ कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामैकैकवृद्धानि	२६५	४० अग्रतिघाते	२८४
२४ सञ्ज्ञिनः समनस्काः	२६६	४१ अनादिसम्बन्धे च	"
२५ विग्रहगतौ कर्मयोगः	२६७	४२ सर्वस्य	२८५
२६ अनुश्रेणी गतिः	२६९	४३ तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः	२८६
२७ अविग्रहा जीवस्य	२७०	४४ निरुपभोगमन्त्यम्	"
२८ विग्रहवती च संसारिणः प्राक्चतुर्भ्यः	२७१	४५ गर्भसम्पूच्छनजमाद्यम्	२८७
२९ एकसमयाऽविग्रहा	२७३	४६ औपपादिकं वैक्रियिकम्	२८८
३० एकं द्वौ त्रीन्वाऽनाहारकः	"	४७ लब्धिप्रत्ययं च	"
३१ सम्पूच्छनगर्भोपपादा जन्म	२७४	४८ तैजसमपि	"
३२ सचित्तशीतसंघृताः सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्वोनयः	२७५	४९ शुभं विशुद्धमव्याघ्राति चाहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव	२८९
३३ जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः	२७८	५० नारकसम्पूच्छिनो नपुंसकानि	२९१
३४ देवनारकाणामुपपादः	२७९	५१ न देवाः	२९२
३५ शेषाणां सम्पूच्छनम्	"	५२ शेषास्त्रिवेदाः	"
३६ औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकर्मणानि शरीराणि	२८०	५३ औपपादिकचरमोत्तमदेहाऽसंख्येयवर्षायुषोऽनपव-	
३७ परम्परं सूक्ष्मं	२८१	त्युपपुः	२९४
३८ प्रदेशतोऽसंख्येयगुणं प्राक्तैजसात्	२८२	इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे द्वितीयोऽध्यायः	
३९ अनन्तगुणे परे	२८३		

अथ तृतीयोऽध्यायः

सूत्राणि

पृष्ठाः

- १ रत्नशर्करावालुकापंकथूयतमोमहातमःप्रभाभूमयो
धनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः सप्ताधोऽधः २९८
- २ तासु लिङ्गपञ्चविंशतिपञ्चदशदशत्रिपञ्चनैकनरक-
ज्ञातसहस्राणि पञ्च चैव यथाक्रमम् ३०२
- ३ नारका नित्याशुभतरलेख्यापरिणामदेहवैद-
नाविक्रियाः ३०४
- ४ परस्परोदीरितदुःखाः ३०६
- ५ संक्लिष्टसुरोदीरितदुःखाश्च प्राक्चतुर्थ्याः ३०७
- ६ तेष्वेकात्रिसप्तदशसप्तदशद्विविंशतिव्यवस्थितसागरो-
पमा सत्त्वानां परा स्थितिः ३०८
- ७ जम्बूद्वीपलवणोदादयः शुभनामानो द्वीपसमुद्राः ३०९
- ८ द्विद्विविष्कम्भाः पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो बलयाकृतयः ३११
- ९ तन्मध्ये मरुनाभिर्वर्चो योजनशतसहस्रविष्कम्भो
जम्बूद्वीपः ३१२

सूत्राणि

पृष्ठाः

- १० भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरण्यवतैरावतवर्षाः
क्षेत्राणि ३१३
- ११ तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवनिषध-
नीलशक्विमाशित्वरिणो वर्षधरपर्वताः ३१४
- १२ हेमार्जुनतपनीयवैवर्ह्यरजतहेममयाः ३१५
- १३ मणिविचित्रपार्श्वा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः ३१६
- १४ पद्ममहापद्मतिर्गिण्डकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका
द्वादस्तेषामपुरि ३१७
- १५ प्रथमो योजनसहस्रायामस्तदर्द्धविष्कम्भो ह्रदः ३१७
- १६ दशयोजनावागाहः ३१७
- १७ तन्मध्ये योजनं पुष्करम् ३१७
- १८ तद्विगुणद्विगुणा ह्रदाः पुष्कराणि च ३१८
- १९ तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीच्छीश्रुतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्म्यः
पत्योपमस्थितयः ससामानिकपरिपत्काः ३१८
- २० गङ्गासिन्धूरोहिद्रोहितास्याहारिद्धिरिकान्तासीतासीतो-
दानारीनरकान्तासुवर्णरूप्यकूलारक्तारक्तोदाः सारि-
तस्तन्मध्यगाः ३१९

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
२१ द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वगाः	३१९	३५ प्राञ्जालुपोत्तरान्मनुष्याः	३३०
२२ शेषास्त्वपरगाः	३२०	३६ आर्या मलेच्छाश्च	"
२३ चतुर्दशानदीसहस्रपरिवृता गंगासिन्धवादयो नद्यः	३२१	३७ भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुलुत्तर-	३४२
२४ भरतः षड्विंशतिपञ्चयोजनशतविस्तारः षट् चैकोन-	३२२	कुरुभ्यः	३४३
विंशतिभागा योजनस्य	"	३८ वृश्चिती परावरे त्रिपल्योपमान्तमुद्धूतं	३५६
२५ तद्विगुणद्विगुणविस्तारा वर्षधरवर्षा विदेहान्ताः	३२३	३९ तिर्यग्योनिजानां च	
२६ उत्तरा दक्षिणतुल्याः	"	इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे तृतीयोऽध्यायः	
२७ भरतैरावतयोर्द्विद्विहासौ षट्समयाभ्यामुत्सर्पिण्यव-	३२४	—०—	
सर्पिणीभ्याम्	"	अथ चतुर्थोऽध्यायः	
२८ ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः	३२५		
२९ एकद्वित्रिपल्योपमस्थितयो हैमवतकहारिवर्षक-	"		
दैवकुरवकाः	३२६	१ देवाश्चतुर्णिकायाः	३६१
३० तथोत्तराः	"	२ आदितस्त्रिषु पीतान्तलेइयाः	३६२
३१ विदेहेषु संख्येयकालाः	३२६	३ दशाष्टपञ्चद्वादशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः	३६३
३२ भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः	"	४ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशपारिपदात्मरक्षलोकपाला-	
३३ द्विर्धातकीखण्डे	३२७	नीकप्रकीर्णिकाभियोग्याकिल्विपिकाश्चैकशः	"
३४ पुष्करार्द्धे च	"	५ त्रायस्त्रिंशल्लोकपालवज्र्या व्यन्तरज्योतिष्काः	३६४
	३२९	६ पूर्वयोर्द्विन्द्राः	३६५

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ६ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
७ कायप्रवीचारा आ ऐशानात्	३६६	रारणाच्युतयोर्नवसु ग्रैवेयकेषु विजयवैजयन्तजय-	
८ शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रवीचाराः	३६७	न्तापराजितेषु सर्वार्थसिद्धौ च	"
९ परेऽप्रवीचाराः	३६८	२० स्थितिप्रभावसुखदुःखतिलेश्याविशुद्धीन्द्रियावधि-	
१० भवनवासिनोऽसुरनागविद्युत्सुपर्णाशिवातस्तनितो-		विषयतोऽधिकाः	३७९
दधिद्वीपदिक्कुमाराः	"	२१ गतिजातिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः	३८०
११ व्यन्तराः किन्नरकिम्पुरुषमहोरगरगन्धर्वयक्षराक्षस-		२२ पीतपद्मशुक्लेश्या द्वित्रिशेषेषु	३८१
भूतपिशाचाः	३७०	२३ प्राग्रैवेयकेभ्यः कल्पाः	३८३
१२ ज्योतिष्काः सूर्योचन्द्रमसौ ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णक-		२४ ब्रह्मलोकालया लौकान्तिकाः	३८४
तारकाश्च	३७१	२५ सारस्वतादित्यवन्द्यरुगर्दतोयतुषितांव्यावाधा-	
१३ मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके	३७२	रिष्टाश्च	३८५
१४ तत्कृतः कालविभागः	३७३	२६ विजयादिषु द्विचरमाः	३८८
१५ बहिरवस्थिताः	३७४	२७ औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः स्थिति-	
१६ वैमानिकाः	३७५	रसुरनागसुपर्णद्वीपशेषाणाम्	३८९
१७ कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च	"	२८ सागरोपमत्रिपल्योपमार्द्धहीनमिता	३९०
१८ उपर्युपरि	३७६	२९ सौधैर्मैज्ञानयोः सागरोपमे अधिके	"
१९ सौधैर्मैज्ञानसानत्कुमारमाहेन्द्रब्रह्मसौत्तरलान्तव-		३० सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः सप्त	३९१
कापिष्ठुक्रमहाशुक्रशतारसहस्रारेध्वानतप्राणतयो-		३१ त्रिसप्तनवैकादशत्रयोदशपञ्चदशभिरधिकानि तु	"

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
३२ आरणाच्युतादूर्ध्वमैकेन नवसु त्रैवेयकेषु विजया- दिषु सर्वार्थसिद्धौ च	३९२	२ द्रव्याणि	४०५
३३ अपरा पत्योपममधिकम्	३९३	३ जीवाश्च	४०८
३४ परतः परतः पूर्वापूर्वोऽनन्तरा	"	४ नित्यावस्थितातान्यरूपाणि	४१०
३५ नारकाणां च द्वितीयादिषु	३९४	५ रूपिणः पुद्गलाः	४१२
३६ दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम्	"	६ आ आकाशादेकद्रव्याणि	"
३७ भवनेषु च	"	७ निष्क्रियाणि च	४१३
३८ व्यन्तराणां च	३९५	८ असङ्ख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम्	४१६
३९ परा पत्योपममधिकम्	"	९ आकाशस्यानन्ताः	४१७
४० ज्योतिष्काणां च	"	१० संख्येयाऽसंख्येयाश्च पुद्गलानाम्	४१८
४१ तदष्टभागोऽपरा	३९६	११ नाणोः	४२०
४२ लौकान्तिकानामष्टौ सागरोपमाणि सर्वेषाम्	"	१२ लोकाकाशेऽवगाहः	४२१
इति तत्त्वार्थधिगमे मोक्षशस्त्रे चतुर्थोऽध्यायः		१३ धर्माधर्मयोः कृत्स्ने	४२२
		१४ एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम्	४२४
		१५ असंख्येयभागादिषु जीवानाम्	४२५
		१६ प्रदेशसंहाराविसर्पाभ्यां प्रदीपवत्	४२७
		१७ गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकारः	४२८
		१८ आकाशस्यावगाहः	४३१
अथ पञ्चमोऽध्यायः			
१ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः	४०२-		

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ८ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
१९ शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गलानाम्	४३३	३५ गुणसाम्ये सदृशानाम्	४६३
२० सुखदुःखजीवितमरणोपग्रहाश्च	४३८	३६ व्याधिकादिगुणानां तु	४६४
२१ परस्पररोपग्रहो जीवानाम्	४३९	३८ बन्धेऽधिकौ पारिणामिकौ च	४६६
२२ वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य	४४०	३९ गुणपर्यायवद्द्रव्यम्	४६७
२३ स्पर्शरसगन्धवर्णवन्तः पुद्गलाः	४४५	४० कालश्च	४७१
२४ शब्धबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमश्छायाऽऽत-		४० सोऽनन्तसमयः	४७४
पोद्योतवन्तश्च	४४७	४१ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः	"
२५ अणवः स्कन्धाश्च	४५०	४२ तद्भावः परिणामः	४७५
२६ भेदसंघातेभ्य उत्पद्यन्ते	४५२	इति तत्त्वार्थोधिगमे मोक्षशास्त्रे पञ्चमोऽध्यायः	
२७ भेदादणुः	४५३	---x---	
२८ भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः	"	अथ षष्ठोऽध्यायः	
२९ सद्रव्यलक्षणम्	४५४	—o—	
३० उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्	४५५	१ कायवाङ्मनःकर्म योगः	४७९
३१ तद्भावाऽव्ययं नित्यम्	४५७	२ स आस्रवः	४८०
३२ अपितानपितसिद्धेः	४५८	३ शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य	४८१
३३ स्निग्धरूक्षत्वाद्बन्धः	४६१	४ सकृपायाकृपाययोः साम्पराधिकैर्यापथयोः	४८३
३४ न जघन्यगुणानाम्	४६२	५ इन्द्रियकषायात्रतक्रियाः पंचचतुःपंचपंचविंशति-	

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
३ प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रदेशास्तद्विधयः	६०१	स्थानसंहननस्पर्शरसगन्धवर्णानुपूव्यागुरुलघू-	
४ आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायुर्नी-		पधातपरघातातपोद्योतोच्छ्वासाविहायोगतयः	
मगोलान्तरायाः	६०३	प्रत्येकशरीरत्रससुभगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्ति-	
५ पञ्चनवद्वयष्टाविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विपञ्चभेदा		स्थिरादेयशःकीर्तितेतराणि तीर्थकरत्वं च	६१७
यथाक्रमम्	६०६	१२ उच्चैर्नोच्चैश्च	६२३
६ मतिश्रुतावाधिमनःपर्ययकेवलानाम्	"	१३ दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम्	६२४
७ चक्षुरचक्षुरवधिकेत्रलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्र-		१४ आदितस्तिमृणामन्तरायस्य च त्रिशत्सागरोपम-	
चलाप्रचलास्त्यानगृह्यश्च	६०९	कोटीकोट्यः परा स्थितिः	६२५
८ सदसद्वैद्ये	६११	१५ सप्ततिर्मोहनीयस्य	६२६
९ दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्या-		१६ विंशतिर्नामगोत्रयोः	"
स्त्रिद्विनवषोडशभेदाः सम्यक्त्वमिथ्यात्वतदुभया-		१७ त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुपः	"
न्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सा-		१८ अपरा द्वादशसुहृत्तो वेदनीयस्य	६२७
स्त्रीपुत्रपुंसकवेदा अनन्तानुबन्धप्रत्याख्यानप्र-		१९ नामगोत्रयोरष्टौ	"
त्याख्यानसंज्वलनविकल्पाश्चैकशः क्रोधमान-		२० शेषाणामन्तर्मुहूर्तो	"
मायालोभाः	"	२१ विपाकोज्जुभवः	६२८
१० नारकैर्यग्योनमानुषदैवानि	६१७	२२ स यथानाम	६३०
११ गतिजातिशरीरांगोपांगनिर्माणवन्धनसंघातसं-		२३ ततश्च निर्जरा	"

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १० ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
२७ विघ्नकरणन्तरास्य	५२४	८ मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरागेद्वेषवर्जनानि पञ्च	५३६
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे पष्ठोऽध्यायः		९ हिंसादिष्विहामुक्तापायावद्यदर्शनम्	५३७
—x—		१० दुःखमेव वा	५४०
अथ सप्तमोऽध्यायः		११ मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थानि च सत्त्वगुणाधिक- क्रियमानानां विनयेषु	५४२
१ हिंसाऽदृतस्तेयाव्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिव्रतम्	५२९	१२ जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थम्	५४३
२ देशसर्वतोऽणुमहती	५३३	१३ प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा	५४४
३ तत्स्यैर्यार्थं भावनाः पञ्चपञ्च	५३४	१४ असदभिधानमनृतम्	५४७
४ बाह्यनोऽगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपा- नभोजनानि पञ्च		१५ अदत्तादानं स्तन्यम्	५४८
५ क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्यनुवीचि- भाषणं च पञ्च	"	१६ मैथुनमव्रह्म	५४९
६ शून्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणमैक्षशु- द्धिसद्धर्माविसंवादाः पञ्च	"	१७ मूर्च्छा परिग्रहः	५५१
७ स्त्रीरागकथाश्रवणतन्मनोहराङ्गनिरीक्षणपूर्वतरानुस्म- रणदृष्टेष्टरसस्वशरीरसंस्कारत्यागाः पञ्च	५३५	१८ निश्कल्यो व्रती	५५३
		१९ अगार्यनगरश्च	५५५
		२० अणुव्रतोऽगारी	५५६
		२१ दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिकप्रोषधोपवासो- पभोगपरिमाणान्तिथिसंविभागव्रतसम्पन्नश्च	५६०
		२२ मारणान्तिकीं सल्लेखनां योपिता	५६७

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
२३ शंकाकांक्षाविवेचित्तान्यदृष्टिप्रशंसासंस्तवाः सम्यग्दृष्टेरतिचाराः	५६९	३३ योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि	५७८
२४ व्रतशीलेषु पंच पंच यथाक्रमम्	५७०	३४ अग्रत्ययेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्गादानसंस्तरोपक्रमणा-	५७९
२५ वन्धवधच्छेदतिभारारोपणान्नपाननिरोधाः	५७१	नादरस्मृत्यनुपस्थानानि	५८०
२६ मिथ्योपदेशहोऽभ्याख्यानकूटलेखक्रियान्यासा-		३५ सचित्तसम्बन्धसम्भिमिश्राभिषवदुष्पकाहाराः	
पद्धारसाकारमन्त्रभेदाः	५७२	३६ सचित्तनिक्षेपापिधानपरव्यपदेशमात्सर्य-	
२७ स्तेनप्रयोगतदाहतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीना-	५७३	कालातिक्रमाः	”
धिकमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहाराः		३७ जीवितमरणाशंसाभिन्नानुरागसुखानुबन्ध-	५८१
२८ परविवाहकरणेत्वरिकापरिगृहीतापारिगृहीताग-	५७४	निदानानि	५८२
मनानंगक्रीडाकामतीव्राभिनिवेशाः		३८ अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम्	५८३
२९ क्षेत्रवास्तुहिरण्यमुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्य-	५७५	३९ विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः	
प्रमाणातिक्रमाः		इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे सप्तमोऽध्यायः	
३० ऊर्ध्वार्धाधस्तिर्गव्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्त-	५७६	अथ अष्टमोऽध्यायः	
राधानानि			
३१ आनयनभेष्यप्रयोगशङ्करूपानुपातपुद्गलक्षेपाः	”	१ मिथ्यादर्शनाविरातिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः	५८६
३२ कन्दर्पकौत्सुक्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोग-	५७७	२ सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान्पुद्गलानादत्ते	
परिभोगानर्थक्यानि		स बन्धः	५९८

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १२ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
३ प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रदेशास्तद्विधयः	६०१	स्थानसंहननस्पर्शरसगन्धवर्णानुपूव्यागुरुलघू-	
४ आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायुर्ना-		पघातपरघातातपोद्योतोच्छ्वासाविहायोगतयः	
मगोलान्तरायाः	६०३	प्रत्येकशरीरत्रससुभगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्ति-	
५ पञ्चनवद्वयविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विपञ्चभेदा		स्थिरादेययशःक्रीतिसेतराणि तीर्थकरत्वं च	६१७
यथाक्रमम्	६०६	१२ उच्चैर्नौचश्च	
६ मतिरुक्तावाधिमनःपर्ययकेवलानाम्	"	१३ दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम्	६२३
७ चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्र-		१४ आदितस्तिमृणामन्तरायस्य च त्रिंशत्सागरोपम-	६२४
चलाप्रचलास्त्यानगृह्यश्च	६०९	कोटीकोट्यः परा स्थितिः	
८ सदसद्वैद्ये	६११	१५ सप्ततिर्पोहनीयस्य	६२५
९ दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्या-		१६ विंशतिर्नीमगोत्रयोः	६२६
स्त्रिद्विनवषोडशभेदाः सम्यक्त्वमिथ्यात्वतदुभया-		१७ त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुषः	"
न्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सा-		१८ अपरा द्वादशसुहृती वेदनीयस्य	६२७
स्त्रीपुत्रपुंसकेवेदा अनन्तानुबन्धप्रत्याख्यानप्र-		१९ नामगोत्रयोरष्टौ	"
त्याख्यानसंज्वलनविकल्पाश्चैकशः क्रोधमान-		२० शेषणामन्तर्मुहूर्तो	"
मायालोभाः	"	२१ विपाकोऽनुभवः	"
१० नारकैर्ग्योनमानुषदैवानि	६१७	२२ स यथानाम	६२८
११ गतिजातिशरीरांगोपांगनिर्माणवन्धनसंघातसं-		२३ ततश्च निर्जरा	६३०
			"

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
२४ नामप्रत्ययाः सर्वतो योगविशेषात्सूक्ष्मैकक्षेत्वा-		नमनुपेक्षाः	
वगाहस्थिताः सर्वात्मप्रदेशेष्वनन्तानन्तप्रदेशाः	६३३	८ मार्गाच्यवननिर्गार्यं परिपोढव्याः परीषदाः	६६८
२५ सद्देयशुभाशुनीमगोत्राणि पुण्यम्	६३५	९ क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्या-	६८१
२६ अतोऽन्यत्पापम्	६३६	निषद्याशय्याक्रोशवधयाचनालाभरोगतृणस्पर्श-	
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रेऽष्टमोऽध्यायः		मलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानादर्शनानि	६८२
अथ नवमोऽध्यायः		१० सूक्ष्मसाम्परायच्छब्दस्यवीतरागयोश्चतुर्दश	६९९
		११ एकादश जिने	७००
		१२ वादरसाम्पराये सर्वे	७०२
१ आस्रवनिरोधः संवरः	६३९	१३ ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने	७०३
२ स गुप्तेसमितिधर्मानुभूक्षापरिषहजयचारित्र्यैः	६४९	१४ दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाभौ	"
३ तपसा निर्जरा च	६५०	१५ चारित्र्यमोहे नाग्न्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनास-	
४ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः	६५१	त्कारपुरस्काराः	७०४
५ ईर्याभाषणदाननिक्षेपोत्सर्गाः समितयः	६५२	१६ वेदनीये शेषाः	"
६ उत्तमक्षमामार्दवार्जवशौचसत्यसंयमतपस्त्यागाक्रि-		१७ एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नेकोनविंशतेः	७०५
अन्यब्रह्मचर्याणि धर्मः		१८ सामायिकच्छेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्म-	
७ अनित्याशरणसंसारैकत्वान्यत्वाशुब्ध्यास्रवसंवर-	६५६	साम्पराययथाख्यातिमिति चारित्र्यम्	
निर्जरालोकावधिदुर्लभधर्मस्वाख्यातत्वाच्चानुचिन्त-		१९ अनशनावमोदर्यदृष्टिपरिसंख्यानरसपरित्याग-	७०६

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
विविक्तशय्यासनकायक्लेशा बाह्यं तपः	७१०	३१ विपरीतं मनोज्ञस्य	७४१
२० प्रायश्चित्तविनयवैयाघृत्यस्वाध्यायव्युत्सर्ग- ध्यानान्युत्तरम्	७१२	३२ वेदानामाश्रय	"
२१ नवचतुर्दशपञ्चद्विभेदा यथाक्रमं प्राग्ध्यानात्	७१३	३३ निदानं च	७४२
२२ आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतप- च्छेदपरिहारोपस्थापनाः	७१४	३४ तदविरतेशविरतप्रसूयतानाम्	"
२३ ज्ञानदर्शनचारित्र्योपचाराः	७२०	३५ हिंसाऽद्वैतस्तेयविषयसंरक्षणेभ्यो रौद्रमविरत- देशविरतयोः	७४४
२४ आचार्योपाध्यायतपस्विज्ञैक्षणगणकुलसंघ- साधुमनोज्ञानाम्	७२१	३६ आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम्	७४५
२५ वाचनाप्रच्छनाऽनुभेक्षाऽऽम्नायधर्मोपदेशाः	७२३	३७ शुक्ले चाग्ने पूर्वविदः	७४८
२६ बाह्याभ्यन्तरोपधयोः	७२४	३८ परे केवलिनः	"
२१ उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमा- न्तर्मुहूर्तात्	७२५	३९ पृथक्त्वैकत्ववितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरत- क्रियानिवर्तीनि	७४९
२८ आर्तैरौद्रधर्म्यशुक्लानि	७३९	४० त्र्येकयोगकाययोगायोगानाम्	"
२९ परे मोक्षहेतू	७४०	४१ एकाश्रये सवितर्कविचारे पूर्वं	७५०
३० आर्तमनोज्ञस्य सम्प्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृति- समन्वाहारः	"	४२ अर्वाचारं द्वितीयम्	"
		४३ वितर्क इतम्	७५१
		४४ वीचारोऽर्थव्यञ्जनयोगसंक्रान्तिः	"
		४५ सम्यग्दृष्टिश्चावकविरतानन्तवियोजकदर्शनमोह-	"

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
क्षपकोपशमकोपशान्तमोहक्षपक्षीणमोहजिनाः		३ औपशमिकादिभव्यत्वानां च	७८०
क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः	७५९	४ अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्यः	७८१
४६ पुलाकवकुशकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातका निर्ग्रन्थाः	७६२	५ तदनन्तरपूर्व्वं गच्छत्यालोकान्तात्	७८२
४७ सैयमश्रुतमतिसेवनातीर्थलिंगलेख्योपपादस्थान- विकल्पतः साध्याः	७६७	६ पूर्व्वमयोगादसंगत्वाद्बन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च	७८३
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे नवमोऽध्यायः		७ आविद्धकुलालचक्रवद्यपगतलेपालानुवदेरण्डवीज- वदग्निशिखावच्च	७८४
अथ दशमोऽध्यायः		८ धर्मास्तिकायाभावात्	७८५
१ मोहक्षयात् ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम्	७७३	९ क्षेत्रकालगतिलिंगतीर्थचारित्रप्रत्येकबुद्धयोधितज्ञाना- वगाहनान्तरसंख्याल्पबहुत्वतः साध्याः	७८५
२ बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यां कृत्स्नकर्माविममोक्षो मोक्षः	७७६	इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे दशमोऽध्यायः	

— — — — —

1

2

3

4 5 6

7 8 9

—ॐ श्रीवीतरगाय नमः ॐ—

ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॥ ॐ ॥

॥ अथ तत्त्वार्थसूत्रकी सर्वार्थसिद्धिटीका ॥

दोहा— श्रीद्वपभादि जिनेश्वर । अंत नाम शुभ वीर ॥ मन वच काय विदुद्धकरि । बंदौ परमशरीर ॥ १ ॥
करमथराधर भेदि जिन । मरम चराचर पाय ॥ धरमवरावर कर नमूं । सुगुरुपरापरपाय ॥ २ ॥
शद्वब्रह्मकूं मैं नमूं । स्यात्पदमुद्रित सोय ॥ कहै चराचर वस्तुको । सत्यारथ मल धोय ॥ ३ ॥
आप्त मूल आगमतणूं । एकदेश जु अनूप ॥ तत्त्वारथ शासन सही । करौ वचनिकारूप ॥ ४ ॥

ऐसैं आप्तआगमका नमस्काररूप मंगल करि श्रीउमास्वामी नाम आचार्यविरचित जो दशाध्यायरूप तत्त्वार्थशास्त्र, ताकी देशभाषामय वचनिका लिखिये है । तहां ऐसा संबंधकी सूचना है । जो श्रीवर्धमान अंतिमतीर्थकरकूं निर्वाण भये पीछैं, तीन केवली तथा पांच श्रुतकेवली इस पंचमकालविषैं भये । तिनिमैं अंतके श्रुतकेवली श्रीभद्रबाहुस्वामीकूं देवलोक गये पीछैं कालदोपतैं केतइक मुनि शिथिलाचारी भये । तिनिका संप्रदाय चल्या । तिनिमैं केतइक वर्ष पीछैं एक देवर्षिगण नाम साधु भया । तिहि विचारी, जो, हमारा संप्रदाय तौ बहुत बध्या, परंतु शिथिलाचारी कहावे हैं, सो यह युक्त नहीं । तथा आगामी हमतैं भी हीनाचारी होयेंगे । सो ऐसा करिये;

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २ ॥

जो, इस शिथिलाचारकूं कोई बुद्धिकल्पित न कहै । तब तिसके साधनेनिमित्त सूत्ररचना करी ।
चौरासी सूत्र रहे । तिनिमें श्रीवर्द्धमानस्वामी अर गौतमगणधरका प्रश्नोत्तरका प्रसंग ल्याय शिथि-
लाचार पोषणके हेतु दृष्टांत युक्ति वणाय प्रवृत्ति करी । तिनि सूत्रके आचारांग आदि नाम धरे ।
तिनिमें केतेइक विपरीत कथन किये । केवली कवलाहार करै । स्त्रीकूं मोक्ष होय । स्त्री तीर्थकर
भये । पश्चिहसहितकूं मोक्ष होय । साधु उपकरण, वस्त्र, पात्र आदि चौदह राखै । तथा रोग
ग्लानि आदिकरि पीडित साधु होय तौ मद्यमांससहतका आहार करै तौ दोष नाहीं, इत्यादि
लिख्या । तथा तिनि की साधक कल्पितकथा वणाय लिखी । एक साधूकौ मोदकका भोजन
करताही आत्मनिंदा करी तब केवलज्ञान उपज्या । एक कन्याकौ उपाश्रयमें बुहारी देतैही केवल-
ज्ञान उपज्या । एक साधु रोगी गुरुको कांधे ले चल्या, आखंडता चाल्या, गुरु लाठी कीदई,
तब आत्मनिंदा करी ताकूं केवलज्ञान उपज्या । तब गुरु-वाकै पंगां पड्या । मरुदेवीकूं हस्तीपरी
चढैही केवलज्ञान उपज्या । इत्यादि विरुद्धकथा तथा श्रीवर्द्धमानस्वामी ब्राह्मणीके गर्भमें आये, तब
इंद्र वहांतें काढि सिद्धारथ राजा की राणीके गर्भमें थापे । तथा तिनि कूं केवल उपजे पीछे गोसाला
नाम गरुड्याकूं दीक्षा दीई, सो वानें तप बहुत कीया, वाकै ज्ञान वध्या, रिद्धि फुरि तब भगवा-

नसूँ वाद कीया, तब बादमें हाखा, सो भगवानसूँ कृपायकरि तेजोलेस्या चलाई । सो भगवानकै पंचसका रोग हुवा, तब भगवानकै खेद बहुत हुवा, तब साधनैं कहीं, एक राजाकी राणी विलावकै निमित्ति ककड़ा कबूतर मारि सुलस्या है, सो वै हमारै ताई ल्यावो, तब यह रोग मिटि जासी । तब एक साधु वह ल्याया, भगवान् लाया, तब रोग मिट्या । इत्यादि अनेक कल्पित कथा लिखी ॥ अरु श्वेतवस्त्र, यात्रा, दंड आदि भेष धारि श्वेतांबर कहाये । पीछै तिनि की संप्रदायमें केई समझवार भये । तिनिनैं विचार, ऐसे विरुद्धकथन तौ लोक प्रमाण करसी नहीं । तब तिनि के साधनेक प्रमाणनयकी युक्ति वणाय तयविप्रक्षा खडी करि जैसे तैसे साधी । तथापि कहाँ ताई साधै । तब कोई संप्रदायी तिनि सूत्रनिमें अत्यंत विरुद्ध देखे तिनि कूँ तौ अप्रमाण ठहराय गोपि किये, कमि राखे । तिनिमें भी केईकनै पैतालीस राखे । केईकनै बत्तीस राखे । ऐसे परस्पर विरोध वृद्धा । तब अनेक गुच्छ भये, सो अब ताई प्रसिद्ध हैं । इनिकै आचारविचारका कुछ विक्राणा नांही । इनहींमें दुंडिये भये हैं । ते निपट ही निंद्य आचरण धान्या हैं । सो कालदोष है । कछू अचिरज नहीं, जैनमतकी गौणता इस कालमें होणी है! ताके निमित्त ऐसैही वणै ॥

बहुरि भद्रगहुस्वामीपीछै दिगंबरसंप्रदायमें केतेक वर्ष तौ अंगनिके पाठी रहे । पीछै अंगजा-

नकी व्युच्छित्ति भई, अरु आचार यथावत् रहवोही कीया । पीछें दिगंबरनिका आचार कठिन, सो कालदोषतैं यथावत् आचारी विरले रह गये । तथापि संप्रदायमें अन्यथा प्ररूपणा तौ न भई । तहां श्रीवर्द्धमानस्वामीकों निर्वाण गये पीछे छहसे तियासी वर्ष पीछे दूसरे भद्रवाहू नाम आचार्य भये । तिनिके पीछे केतेइक वर्ष पीछे दिगंबरनिकें गुरुनिके नामधारक च्यार शाखा भई । नंदी, सेन, देव, सिंह ऐसे । इनमें नंदिसंप्रदायमें श्रीकुंदकुंद मुनि तथा श्रीउमास्वामी मुनि तथा नेमिचंद्र, पूज्यपाद, विद्यानंदी, वसुनंदी आदि बडेबडे आचार्य भये । तिनिनैं विचरि; जो शिथिलाचारी श्वेतांबरनिका संप्रदाय तौ बहुत वध्या, सो तौ कालदोष है । परंतु यथार्थ मोक्षमार्गकी प्ररूपणा चलि जाय ऐसे ग्रंथ रचिये तौ केई निकटभग्य होय ते यथार्थ समझि श्रद्धा करै । यथाशक्ति चारित्र ग्रहण करै, तौ यह बडा उपकार है । ऐसैं विचारि केईक मोक्षमार्गकी प्ररूपणाके ग्रंथ रचे । तत्त्वार्थसूत्र, पंचास्तिकाय, प्रवचनसार, समयसार, मूलाचार, गोमटसार, त्रिलोकसार, लब्धिसार, क्षपणासार, आदिक तथा तिनिका अर्थ अविच्छेद होनेके अर्थ तिनिकी टीका करी । बहुरि दूसरा सेनसंप्रदायमें भूतबली, पुष्पदंत, वृषभसेन, सिद्धसेन, समंतभद्र, जिनसेन, गुणभद्र आदि बडेबडे आचार्य भये । तिनिनैं षड्खंडसूत्र, धवल, जयधवल, महाधवल तथा

प्राकृत आदिपुराण आदि ग्रंथ रचे । तथा सिद्धसेन, समंतभद्र आदि स्याद्वादविद्याके अधिकारी भये । तत्त्वार्थसूत्रनिकी महाभाष्य रची । और ग्रंथ बड़े बड़े रचे । जिनसेननें आदिपुराण संस्कृत रच्या । गुणभद्रनें उत्तरपुराण संस्कृत रच्या । बहुरि इसही संप्रदायमें काष्ठासंघ प्रवर्त्या । बहुरि देवसंप्रदायमें अकलंकदेव भये । ते स्याद्वादविद्याके अधिकारी भये । तिनिनें प्रमाणप्रकरण रचे । औरभी कई भये, तिनिनें बड़े बड़े ग्रंथ रचे । सोमदेवनें यशस्तिलक काव्य कीया । बहुरि सिंहसंप्रदायमें वादीभसिंह आदि मुनि भये । तिनिनें बड़े बड़े ग्रंथ वणाये । ऐसे च्यारोंही संप्रदायमें यथार्थ प्ररूपणा तथा आचार चल्या आया । बहुरि अब इस निकृष्टकालमें दिगंबरनिका संप्रदायमें यथावत् आचारका तौ अभावही है । जो कहीं है तौ दूर क्षेत्रमें होगा । बहुरि मोक्षमार्गकी प्ररूपणा तौ ग्रंथनिके माहात्म्यतैं वतैं है । तहां मेरै ऐसा विचार भया; जो श्रीउमास्वामिकृत दशाध्यायीरूप तत्त्वार्थशास्त्र है, ताकी संस्कृतटीका तौ गंधहस्तिमहाभाष्य है । अर लघुटीका सर्वार्थसिद्धि, तत्त्वार्थवार्तिक-ताकुं राजवार्तिकभी कहै है-तथा श्लोकवार्तिक है । ते तौ पंडितनिके समझनें पढनें लायक है । मंदबुद्धिनिका प्रवेश नांही । तातैं याकी संक्षेपार्थरूप देशभाषामय वचनिका करिये तौ मंदबुद्धि हू वांचि समझे । तत्त्वार्थकी श्रद्धा करै तौ बड़ा उपकार है । यहू जानि वचनिकाका

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६ ॥

प्रारंभ कीया है। तहां मुख्य तौ सर्वार्थसिद्धि नाम संस्कृत टीकाका आश्रय है। बहुरि जहां जहां विशेष लिख्या है सो तत्त्वार्थवार्तिक श्लोकवार्तिकका आश्रय जानना। याविषैं कहीं भूलि चूक होय तौ विशेषज्ञानी सोधियो ॥

तहां प्रथमही सर्वार्थसिद्धिटीकाकार मंगल अर्थि आसका असाधारणविशेषणरूप श्लोक रच्या है, सो लिखिये हैं ॥

मोक्षमार्गस्य नेतारं । भेत्तारं कर्मभूभृताम् ॥

ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां । वन्दे तद्गुणलब्धये ॥ १ ॥

याका अर्थ— मोक्षमार्गके प्रवर्तानहारे, कर्मरूप पर्वतके भेदनहारे, समस्ततत्त्वनिके जानानहारेकों भैरै तिनि गुणनकी प्राप्तिके अर्थि मैं वंदौ हौं ।

भावार्थ— इस शास्त्रविषैं मोक्षमार्गका उपदेश है। सो जो घातिकर्मका नाशकरि सर्वज्ञ बीतराग भया होय, सोही मोक्षमार्गका प्रवर्तानहारा आप्त है। तिसहीकुं नमस्कार किया है। जातैं सर्वज्ञबीतरागका प्रवर्तानाही मोक्षमार्ग प्रमाणसिद्ध होय। काहेतैं? जातैं जो सर्वज्ञ न होय तौ अज्ञानतैं अयथार्थभी कहै। तथा रागद्वेषसहित होय तौ क्रोध, मान, माया, लोभ आदि

कषायतैं अन्यथा कहै । सो प्रमाण नाहीं । तातैं सर्वकों जाणै, काहूतैं रागद्वेष न होय, ताहीके वचन प्रमाण होय । वैही वस्तूका स्वरूप यथार्थ प्रकूपै । याहीतैं ऐसे विशेषणयुक्तकों नमस्कार कीया । सो ऐसे तीर्थंकर तथा सामान्यकेवली अरहंत भगवान् हैं । इनहीकूं परमगुरु कहिये । बहुरि जिनिके एन्देश घातिकर्मका नाश एकदेशणैं परौक्षसमस्ततत्त्वनिका संक्षेपज्ञान है, तथा तिस संबंधी रागद्वेषभी जिनकै नाही है ते अपरगुरु जानने । ते गणधरादि सूत्रकारपर्यंत आचार्य जानने । बहुरि जे सर्वथा एकांततत्त्वका प्ररूपण करै हैं ते गुरु नाहीं हैं तिनिके वचन प्रमाणविरुद्ध हैं, ते अपने तथा परके घातक हैं, तिनिकों नमस्कार भी युक्त नाहीं ॥

अथवा इहां ऐसा आशय जानना । जो सर्वज्ञ वीतराग आप्त होय सोही शास्त्रकी उत्पत्ति तथा शास्त्रका यथार्थज्ञान होनेको कारण है । तातैं शास्त्रकी आदिविषैं निर्विघ्नपणैं शास्त्रकी समीकै अर्थी ऐसेही विशेषणयुक्तकों नमस्कार करना योग्य है ॥ इहां कोई कहै, आप्तके नमस्कारतैं पापका नाश होय है तातैं विघ्नका उपशम होय तब शास्त्रकी समाप्ति निर्विघ्नपणैं होय है । तातैं ताहूं नमस्कार योग्य है ॥ ताहूं कहिये ; पापका नाश तौ पात्रदानादिकतैंभी होय है सो आप्तका नमस्कारका नियम कहां रह्या? कोई कहै ; परमसंगल आप्तका नमस्कारही है । सो यहभी न

कहनां । धर्मके अंग हैं ते सर्वही मंगल हैं ॥ कोई कहै ; नास्तिकताका परिहार तौ आसकूं नमस्कार कीयें होय है, याहीतैं श्रद्धानी पुरुष शास्त्रकों आदरे है । ताकूं कहिये, नास्तिकताका परिहार तौ मोक्षमार्गके समर्थन करनेतैंही होय है । आसके नमस्कारका नियम कैसें रहै? कोई कहै ; शिष्टाचार पालनेकों आसकूं नमस्कार करनांही । तहांभी एही उत्तर । तातैं यहूही युक्त है, शास्त्रकी उत्पत्ति तथा ताका ज्ञान होनेकूं आसही कारण है । ताही हेतूतैं आसकूं नमस्कार युक्त है, ऐसा आशय जानना ॥ इहां कोई कहै ; वक्ताका सम्यग्ज्ञानही शास्त्रकी उत्पत्ति तथा ज्ञान होनेकूं कारण है, आसकाही नियम कैसें कहौ हौ? तहां ऐसा उत्तर, जो वक्ताका सम्यग्ज्ञानभी गुरूपदेशके आधीन है । गणधरेदेवनकैं भी सर्वज्ञके वचनके अनुसार सम्यग्ज्ञान है । तातैं आसहीका नियम है ॥ बहुरि इहां कोई पूछै; तुम तत्त्वार्थशास्त्रकी वचनिका करौ हौ, सो याकूं तत्त्वार्थशास्त्र ऐसा नाम कैसें आया? ताका उत्तर, शास्त्रका लक्षण यामैं पाइए है । कैसें? सोही कहिये है । अक्षरनिके समुदायकूं तौ पद कहिये । बहुरि पदनिके समुदायकूं सूत्र कहिये ताकूं वाक्यभी कहिये, योगभी कहिये, लक्षणभी कहिये । बहुरि सूत्रके समूहकूं प्रकरण कहिये । बहुरि प्रकरणके समुदायकूं आह्निक कहिये । बहुरि आह्निकके समूहकूं अध्याय कहिये । अध्यायके समूहकूं शास्त्र

कहिये । ऐसा शास्त्रका लक्षण यामैं पाइए है तातैं शास्त्र कहिये । बहुरि यामैं निर्वाध तत्त्वार्थका प्ररूपण है तातैं तत्त्वार्थशास्त्र कहिये । बहुरि शास्त्राभासमैं ऐसा लक्षण होय तौ तहां तत्त्वार्थका प्ररूपण नांही तातैं ते शास्त्र नांही ॥ इहां कोई पूछे याउपरांति और शास्त्रकूं शास्त्रसंज्ञा कैसी आवैगी ? ताका उत्तर; जो और शास्त्र तत्त्वार्थके प्ररूपणके हैं ते सर्वही याके एकदेश हैं । बहुरि द्वादशांग है सो महाशास्त्र है । यासारिखे अनेक शास्त्र तामैं गर्भित है । ऐसैं यहु तत्त्वार्थशास्त्र सर्वज्ञवीतराग मोक्षमार्गका प्रवर्तक पुरुषकूं सिद्ध होतैं प्रवर्त्या है । तातैं पुरुषकृत कहिये । ऐसा पुरुष वंदनायोग्य है ॥

इहां भीमासकमतका आश्रय ले अन्यवादी कहै, जो, शब्द सर्वथानित्य कूटस्थ सर्वदेशमें व्यापक एक है सो तामैं वर्ण पद वाक्य सर्व शाश्वते वसै हैं । पुरुष वक्ता है सो ताकी व्यक्तीकूं प्रगट करै है । तातैं वेद अनादिनिधन अपौरुषेय आगम है । पुरुषकृत नांही । ताका समाधान । शब्द है सो तौ पुद्गलद्रव्यका पर्याय है । श्रोत्र इंद्रियकरि ग्रह्याजाय है, जड है । यामैं स्वयमेव वर्णपदवाक्यरूप होना संभवै नांही । पुरुषके अनादि कर्मके संयोगतैं पुद्गलमयशरीरका संबंध है । तथा अंगोपांग नामा नामकर्मके उदयतैं हृदय कंठ मूर्द्ध जिह्वा दंत नासिका ओष्ठ तालु आदि अक्षरनिके उच्चार

करनेयोग्य स्थान बणे हैं। तिनमें पुरुषकी इच्छा वा विनां इच्छा अक्षरात्मक वचन प्रवर्तते हैं। ऐसे शब्द सर्वथानित्य कहनां प्रमाणविरुद्ध है। पुद्गलद्रव्य द्रव्यअपेक्षा तौ नित्य है बहुरि पर्यायअपेक्षा अनित्य है। सो शब्द पुरुषके निमित्ततैं वर्णात्मक होय परिणमै है। श्रोत्र इंद्रियगेचार होय है। सर्वथानित्य तौ प्रमाणगोचर नांहीं। तातैं पौरुषेयही आगम प्रमाणसिद्ध है। याका संवाद श्लोक-वार्तिकमें है तहांतैं समझना। बहुरि भीमांसक कहै हैं; जो हमारै आम्नाय अकृत्रिम हैं तथापि जैमिनीय आदि आसके कहै सूत्र प्रमाणभूत हैं। तातैं तुमारे सर्वज्ञ वीतरागके प्ररूपे सूत्र कहौ हौ सो यह प्रमाणसिद्ध नांहीं। ताका समाधान—सूत्रका व्याख्याता सर्वज्ञ वीतराग न होय तौ वाके वचन प्रमाण नांहीं। अकृत्रिम आम्नाय पुरुषविनांहीं आपआपने अर्थको कहै नांहीं। तातैं यथोक्त पुरुष आम्नायका कहनहारा चाहिये। तुमभी प्रमाणका विशेषण ऐसाही करो हौ, जो प्रमाण निर्दोषकारणतैं उपजै है। तातैं काहेको अपौरुषेयपणां निष्कारण पोषणां ॥ बहुरि इहां भीमांसक कहै, जो, तुमनैं आसका विशेषण सर्वज्ञ कहा सो सर्वज्ञका जनावनहारा ज्ञापक प्रमाण नांहीं। इंद्रियनितैं सर्वज्ञ दितता नांहीं। कोई ताका एकदेश चिन्ह दितता नांहीं। सर्वज्ञसमान कोई वस्तु नांहीं। किसी अर्थका संबंध नांहीं। वेदमें लिख्या नांहीं। ऐसे पांचूही प्रमाणकै गोचर नांहीं, अभावही सिद्ध होय

है। ताकूं कहिये, जो, सर्वज्ञका ज्ञापक प्रमाण है। सूक्ष्म जे परमाणु तथा धर्मादिक, अंतरित जे रामरा-
वणादिक, दूर जे मेरुपर्वतादिक इन पदार्थनिका उपदेश सत्यार्थ है सो इनका प्रत्यक्ष देखनहारा सर्वज्ञ है
तिसपूर्वक है। ए इंद्रियगोचर नाहीं। इनका चिन्हभी प्रत्यक्ष नाहीं। बहुरि असर्वज्ञका उपदेशपूर्वक
नाहीं। साक्षात् देखै है ताके कहे सत्यार्थ है। जैसे नदी, द्वीप, देश, कोई साक्षात् देखै ताके कहे
सत्यार्थ मानिये तैसेही सर्वपदार्थ सर्वज्ञके कहे सत्यार्थ हैं ॥ कोई कहे धर्म अधर्मकाभी निर्णय
करना, सकलवस्तुका साक्षात् ज्ञाताताई कहा प्रयोजन है? ताकूं कहिये है। सर्वज्ञविना धर्म
अधर्मकाभी निर्णय होता नाहीं। धर्म अधर्मका फल स्वर्ग मोक्ष नरक संसार कहिये है सो धर्म
अधर्मका फलकै अरु धर्म अधर्मकै साक्षात्संबंध देख्या होय ताहीका कहा सत्यार्थ होय। सो
सर्वका ज्ञाताविना यह संबंध दिखै नाहीं। बहुरि मीमांसककूं प्रच्छिये, तुम सर्वज्ञका जनावनहारा
ज्ञायक प्रमाणका निषेध करौ हौ; सो सर्व प्राणीनि संबंधी करौ हौ कि तुमसंबंधी करौ हौ? जो
सर्व प्राणीनि संबंधी निषेध करौ हौ तौ सर्वक्षेत्रकालके प्राणी तुमनैं देखिलीये, तब तुमही सर्वज्ञ
भये। सर्वज्ञका अभाव काहेकूं कहौ। बहुरि तुमही संबंधी कहौ हौ तौ युक्त नाहीं। तुमकूं पूछै है,
समुद्रमें जल केते घडा है? जो न बतावोगे तौ सर्वज्ञका अभाव मति कहौ ॥

बहुरि सांख्यमती तथा नैयायिकमती कहै, जो, सर्वज्ञ तो माननां परंतु कर्मका नाशकरि सर्वज्ञ होय है यह वणै नाही । ईश्वर तो सर्वथा सदासुक्त है, सदाही सर्वज्ञ है । ताकूं कहिये, जो ऐसा सर्वज्ञ ईश्वर जो शरीररहित कहोगे तो मोक्षमार्गका उपदेशक न बणैगा, शरीरविना वचनकी प्रवृत्ति नाही । बहुरि शरीररहित कहोगे तो शरीरकर्मकाही कीया होहै । यासंबंधी सुखदुःखादिक सर्व वाकै ठहरैगे । तातैं घातिकर्मका नाशकरि सर्वज्ञ होय । ताकै अघाति कर्मका उदय रहै । तैतैं शरीररहित अवस्थान रहै । तातैं वचनकी प्रवृत्ति विना इच्छा होय । ताहीतैं मोक्षमार्गका उपदेश प्रवर्तै यह युक्त है ॥ याका विशेष वर्णन आगैं होयगा ॥ बहुरि बौद्ध सर्वज्ञ तो मानै परंतु तत्त्वका स्वरूप सर्वथाक्षणिक स्थापै । यातैं ताकै तो मोक्षमार्गका उपदेशकी प्रवृत्ति संभवैही नाही ॥ बहुरि नास्ति-कवादीकै कछुही संभवै नाही ॥ इनि सर्वमतनिका संवाद श्लोकवार्तिकविषे कीया है तहांतैं जाननां । इहां ग्रंथविस्तार वधिजाय तातैं संक्षेप लिख्या है ॥ आगैं सर्वार्थसिद्धि टीकाकार सूत्रका प्रारंभका संबंध कहै हैं ॥

कोई भव्य, निकट है सिद्धि जाकै, ऐसा बुद्धिमान् अपने हितका इच्छक है । सो किसी मुनिनके रहनेयोग्य स्थानक उद्यान, परम सणीक जहां सिंहव्याघ्रादिक क्रूर जीव नाही, भले

जीविनिका रहनेका ठिकाना, ताविषैं मुनिनिकी सभाविषैं बैठे, विनाही वचन अपने सरीरहीकी शांतमुद्राकरि मानूं मूर्तिक मोक्षमार्गकों निरूपण करते, युक्ति तथा आगमविषैं प्रवीण, परका हित कहनाही है एक कार्य जिनकै, भले भले बडे पुरुषनिकरि सेवने योग्य, जे निर्ग्रथआचार्यनिमें प्रधान, तिनिहि प्राप्त होयकरि विनयसहित पृच्छता हुवा— हे भगवान या आत्माका हित कहां है? आचार्य कहते भये आत्माका हित मोक्ष है। तब फेरी शिष्य पूछी जो, मोक्षका कहां स्वरूप है? अरु याकी प्राप्तिका उपाय कहां है? तब आचार्य कहै है जो, यहू आत्मा जब समस्तकर्म-मलकलंकरहित होय तब शरीरकरिभी रहित होय, तब छद्मस्थके चिंतवनमें न आवै, अरु स्वभाव-हीतैं भये ऐसे ज्ञानादि गुण जामैं पाइए, तथा निरावाध सुखस्वरूप अविनश्वर आत्माकीही इस संसार अवस्थायैं अन्य जो अवस्था सो मोक्ष है। सो यहू मोक्ष अत्यंत परोक्ष है। यतैं छद्मस्थ जे अन्यवादी, आपकूं तीर्थकर मानैं ते याके स्वरूपकूं न पंहंचती जो वाणी ताकरि अन्यथा कल्पै है ॥ प्रथम तौ सांख्यमती कहै है— पुरुषका स्वरूप चैतन्य है। सो स्वरूप ज्ञेयाकारके जाननैतैं पराईमुख है, ऐसा मोक्ष कहै है। सो यहू कहनां छताही अणछतारूप है। जातैं निराकार है सो जडवत् है, गधाके सींगवत् कल्पना है ॥ बहुरि वैशेषिकमती कहै है— आत्माविषैं बुद्धि इच्छा द्वेप

धर्म अधर्म सुख दुःख संस्कार यत्न गुण हैं। तिनिका सर्वथा नाश होय है सो मोक्ष है। सो यहूभी कल्पना झूठी है। विशेषनिकरि शून्य तौ अवस्तु है ॥ बहुरि बौद्धमती कहै है-जैसे दीपग बुझि जाय प्रकाशरहित होय जाय। तैसे आत्माभी ज्ञानादिप्रकाशरहित होय जाय तब निर्वाण कहिये। सो यहूभी कहनां गधाके सींगसारिखा तिनिके वचनकरिही आवै है ॥ आदिशब्दतै वेदांती ऐसा कहै है जो जैसे घट फूटिजाय तब घटका आकाश प्रगट होय तैसे देहका अभाव होय तब सर्वही प्राणी परमब्रह्ममें लय होय जाय है। ब्रह्मका रूप आनंदस्वरूप है। जहां अत्यंत सुख है, ज्ञानहीकरि ग्राह्य है, इंद्रियगोचर नांही सो मोक्षविषै पाइए है ऐसा कहै है। सोभी कहनां यथार्थ नांही। जातैं प्राणी तौ जुदे जुदे अपने स्वरूपमें तिष्ठै है। परब्रह्ममें लीन होना कैसे संभवै? इनकुं आदि जे अनेक मत हैं ते अपनी अपनी बुद्धितैं अनेक कल्पनां करै हैं। सो मोक्षका स्वरूप यथार्थ सूत्रकार आगे कहसी सो जाननां ॥ बहुरि या मोक्षकी प्राप्तिके उपायप्रति भी अन्यवादी विसंवाद करै हैं। केईक कहै हैं चारित्रादिककी अपेक्षा नांही। केईक कहै हैं ज्ञानचारित्रविना श्रद्धानमात्रहीतैं मोक्ष हो है। केईक कहै हैं ज्ञानरहित चारित्रमात्रहीतैं मोक्ष होय है ऐसे कहै हैं। सो यहू कहनां अयुक्त है। जैसे रोगीकै रोगके दूरि होनेके कारन जे औषधका ज्ञान, श्रद्धान, आचरण,

ते जुदे जुदे रोगकू दूरी न करि सकै तैसें मोक्षकी प्राप्तिके उपायभूत जे ज्ञान, श्रद्धान, चारित्र, ते जुदे जुदे मोक्षकू न करि सकै हैं । तीनोंकी एकता है सोही मोक्षके प्राप्तिका उपाय है । सोही सूत्रकार जो श्रीउमास्वामी आचार्य सो सूत्र कहै है । यह सूत्र उपयोगस्वरूप आत्माकी सिद्धि होतैं ताके सुननेकी ग्रहणकरनेकी इच्छा होतैं प्रवर्तै है ॥

इहां नास्तिकमती कहै है—जों, पृथ्वी—अप—तेज—वायूका परिणामविशेष सोस्वरूप चेतनात्मक आत्मा है । मकललोकप्रसिद्ध यह मूर्ति है यातैं जुदा कोई और आत्मा नांही । तातैं कौनकै सर्वज्ञ-वीतरागपणां होय? वा कौनकै मोक्ष होय? वा कौनकै मोक्षमार्गका कहनां वा प्रवर्तनां वा प्राप्तिकी इच्छा होय? बहुरि ये सर्वही नांही तब मोक्षमार्गका सूत्र काहेकू वर्तै । ताकू कहिये है, हे नास्तिक ! स्वसंवेदनज्ञानतैं आत्मा देखि, प्रत्यक्ष है कि नांही ? जो आत्मा नांही है तौ “भै हो” यह स्वसंवेदनज्ञान कौनकै है ? । बहुरि नास्तिक कहै यह स्वसंवेदन भ्रमरूप है । ताकू कहिये, सदा वायाकरि रहित होय ताकू भ्रमरूप कैसे कहिये? तथा भ्रमभी आत्माविनां जडके होय नांही । बहुरि पृथ्वी आदि जडविषै यह स्वसंवेदन संभवै नांही । जो या स्वसंवेदनके लोप मानिये तौ काहूकै अपने इष्टतत्त्व साधनेकी व्यवस्था न ठहरै । तातैं पृथ्वी आदि स्वरूप जो देह तातैं आत्मा चेतनस्वरूप

भिन्न तत्त्वही है ऐसा माननां । जातै चेतनका उपादान कारण चेतनही होय । जडका उपादान कारण जडही होय । ऐसे न मानिये तौ पृथ्वी आदि तत्त्वभी तैरै न्यारे न ठहरै । सजातीय विजातीय तत्त्वकी व्यवस्था न ठहरै । एकतत्त्व ठहरै तौ नास्तिक च्यारि तत्त्व कहै है ताकी प्रतिज्ञा बाधित होय । बहुरि नास्तिक कहै जो चैतन्य गर्भादिमरणपर्यंत है, अनादि अनंत नांही । तातै तत्त्व नांही । ताकूं कहिये द्रव्यतै अनादि अनंतस्वरूप आत्मा है । पर्यायतै अनित्यभी है । सर्वथा अनित्यही माननां बाधासहित है । द्रव्य अपेक्षाभी अनादि अनंत नित्य न मानिये तौ तत्त्वकी व्यवस्थाही न ठहरै ॥

बहुरि बौद्धमती सर्ववस्तु सर्वथा क्षणिक मानै है । ताकै बंधमोक्षादिक न संभवे । करै औरही, फल औरही भोगवै, तब बंधमोक्षादिका आश्रयी द्रव्य नित्य मानै विनां सर्वव्यवस्थाका कहनां प्रलापमात्र है ॥ बहुरि सांख्य पुरुषको सदा शिव कहै है, ताकै बंधमोक्षकी कथनी कहा ? प्रकृतिकै बंधमोक्ष है, तौ प्रकृतितै जड है ताकै बंधमोक्ष कहनांभी प्रलापही है ॥ बहुरि नैयायिक वैशेषिक गुणकै गुणीकै सर्वथा भेद मानि अर समवाय संबंधसुं एकता मानै है । सो गुण गुणी समवाय ये तीन पदार्थ भये । तहां जीव तौ गुणी, अर ज्ञान गुण, समवाय जीवकूं ज्ञानी कीया । तब जीव

तौ जड ठहऱ्या । बंधमोक्ष जडकै कहना निरर्थक हे । बहुरि ममवाय गुणगुणीकै एकता करी, तब समवायभी तौ जीवतै एक हुवा चाहिये तौ याकुं एक कृण करैगा । जो दूसरा समवाय मानिये तौ अनवस्था आवै । तातैं यहभी कहनां सबाध है ॥ बहुरि अद्वैतब्रह्म मानि बंधमोक्ष बतावै तौ कैसें बनै । बंध तौ अविद्यासूं उपजै है ब्रह्मकै अविद्या लागै नाहीं । न्यारा तत्त्व मानिये तौ द्रैतता आवै । अवस्तु मानिये तौ अवस्तुकी कथनी कहा ? तातैं यहभी माननां सबाध है । तातैं जैनमत स्याद्वाद है । वस्तुका स्वरूप अनंतधर्मात्मक कहै है । यामैं सर्वज्ञ वक्ता तथा गणधरादि यतीनिकी परंपरातैं यथार्थ कथनी है । तामैं बंध, मोक्ष, तथा बंध करनेवाला, छूटनेवाला आदि सर्व व्यवस्था संभवै है । जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये छह द्रव्य हैं । तिनिमें जीव तौ अनंतानंत है । पुद्गल तिनिताँही अनंतानंत गुणै है । धर्म अधर्म आकाश एक एक द्रव्य है । काल असंख्याते द्रव्य है । इनि सबनिकै एक एक द्रव्यके तीन कालसंबंधी अनंते अनंते पर्याय हैं । मो इनिकी कथनी सद्रूप, असद्रूप, एकरूप, अनेकरूप, भेदरूप, अभेदरूप, नित्यरूप, अनित्यरूप, शुद्धरूप, अशुद्धरूप इत्यादि नयविवक्षातैं कथंचित् मर्व संभवै है । बहुरि निमित्तनैमित्तिकभावतैं पांच तत्त्वकी प्रवृत्ति होय आस्रव, संवर, निर्जरा, बंध, मोक्ष । आस्रवबंधके भेद पुण्यपाप हैं । ऐमें कथंचित् सर्व

निर्बीध जैसे वस्तु विद्यमान है तैसेही ताकी कथनी है, कल्पित नाहीं । ताँतें तत्त्वार्थसूत्रविषे वस्तुका कथन यथार्थ है । ताका प्रथमसूत्र ऐसा—

॥ सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ॥ १ ॥

याका अर्थ—सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र ऐ तीनों हैं ते भेले भये एक मोक्षमार्ग है ॥ इहाँ सम्यक् ऐसा पद अव्युत्पन्नपक्ष अपेक्षातौ रूढ है । बहुरि व्युत्पन्नपक्ष अपेक्षा 'अंच' धातु गति अर्थ तथा पूजन अर्थविषे प्रवर्ते है, कर्ता अर्थविषे 'क्विप्' प्रत्यय है, ताँतें इहाँ प्रशंसा अर्थ ग्रहण कीया है । बहुरि यह सम्यक्पदकी प्रत्येक समाप्ति कग्ना तीनांउपरि लगावना । तब ऐसे कहिये, सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र । इनि तीनांहीका स्वरूप लक्षणथकी वा प्रकार भेदथकी तौ सूत्रकार आगे कहसी । इस सूत्रमें नाममात्र कहे । बहुरि टीकाकार व्याख्यान करै है । पदार्थनिका यथार्थज्ञानके विषयविषे श्रद्धानका ग्रहणके अर्थ तौ दर्शनके सम्यक् विशेषण है । बहुरि जिसजिस प्रकार जीवादिक पदार्थकी व्यवस्था है, तिसतिस प्रकार निश्चयकरि जानना, सो सम्यग्ज्ञान है । याँके सम्यक् विशेषण विमोह संशय विपर्ययकी निवृत्तिके अर्थ है । बहुरि संसारके कारण जे मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय, योग इनिंते भये आस्रव बंध तिनकी प्रवृत्ति प्रति उद्यमी जो

सम्यग्ज्ञानी पुरुष, ताकै कर्मका जातैं ग्रहण होय ऐसी जो क्रिया ताका निमित्त जो क्रिया, ताका त्याग, सो सम्यक्चारित्र है । तथा कर्मनिका 'आ' कहिये इषत् 'दान' कहिये खंडन ताका निमित्त जो क्रिया ताका त्याग, आत्मकै एकदेशकर्मक्षपणांका कारण परिणामविशेष ताकाभी त्याग, तथा कर्मनिका समस्तपणैं क्षयकारणपरिणाम चौदह गुणस्थानके अंतसमयवर्ती सो सम्यक् निवृत्तिरूप चारित्र है, ऐसाभी अर्थ है ॥ याकै अज्ञानपूर्वक चारित्रकी निवृत्तिकै अर्थ सम्यक् विशेषण है । जातैं इनि तीननिकी निरुक्ति ऐसी है, 'पश्यति' कहिये जो श्रद्धान करै सो दर्शन है, इहांतो कर्तृसाधन भया । तहां करनहारा आत्मा है सोही दर्शन है । बहुरि 'दृश्यते अनेन' कहिये श्रद्धिये याकरी सो दर्शन, इहां करणसाधन भया । बहुरि 'दृष्टिमात्रं' कहिये श्रद्धाना सो दर्शन, इहां भावसाधन भया । दर्शनक्रियाहीकूं दर्शन कहा । ऐसैही 'जानाति' कहिये जो जानै सो ज्ञान, इहां कर्तृसाधन भया । जानने वाला आत्माहीकूं ज्ञान कहा । बहुरि 'ज्ञायते अनेन ज्ञानं' जाकरि जानिये सो ज्ञान, इहां करणसाधन भया । बहुरि 'ज्ञप्तिमात्रं ज्ञानं' जाननां सो ज्ञान, इहां भावसाधन भया । जाननरूप क्रियाकूं ज्ञान कहा । बहुरि 'चरति इति चारित्रं' इहां आचरण करै सो चारित्र है, ऐसैं कर्तृसाधन भया । जातैं आत्माही चारित्र है । बहुरि 'चर्यते अनेन' इहां

जाकरि आचरण करिये सो चारिब है, ऐसैं करणसाधन भया । बहुरि 'चरणमात्रं चारिबं' इहां भावसाधन भया । ऐसैं आचरनेहीकूं चारित्रि कहा ॥

इहां अन्यवादी सर्वथा एकांती तर्क करै— जो ऐसैं कहतैं- सोही कर्ता, सोही करण आया- सो तौ विरुद्ध है । विरुद्ध दोय भाव एककूं होय नाहीं । ताकूं कहिये, तेरै सर्वथा एकांत पक्ष है, जातैं विरोध भासै है । स्याद्वादीनिंकै परिणामपरिणामिकै भेदविवक्षाकरि विरोध नाहीं है । जैसे अग्नि अपने दाहपरिणामकरि इंधनकूं दग्ध करै है तैसें इहांभी जाननां । ऐसैं कहा— जो कर्ता करण कियारूप तीन भाव ते पर्यायपर्यायीकै एकपणां अनेकपणांप्रति अनेकांतकी विवक्षाकरि स्वतंत्रपरतंत्रकी विवक्षा एकभी वस्तुविषैं अनेक स्वतंत्र कर्ता परतंत्र करणादि भावविषैं विरोध नाहीं है ॥ बहुरि इहां कोई पूछै ज्ञानका ग्रहण आदिविषैं चाहिये । जातैं ज्ञानकरि पहलै जानिये, पीछे ताविषैं श्रद्धान होय है । बहुरि व्याकरणका ऐसा न्याय है जो द्वंद्वसमासविषैं जाके अल्प अक्षर होय सो पहली कहनां । ताकूं कहिये यह युक्त नाहीं । दर्शन ज्ञानकी एककाल उत्पत्ति है । जा समय दर्शनमोहका उपशम तथा क्षयोपशम तथा क्षयतैं आत्मकै सम्यग्दर्शन भाव होय है, ताही समय मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानको अभाव होय, मतिज्ञान श्रुतज्ञान होय है । जैसे सूर्यके बादला दूर

होतैं प्रताप प्रकाश दोऊ एककाल प्रकट होय तैसें इहांभी जाननां । बहुरि व्याकरणका न्याय है, जो, जाके अल्प अक्षर होय, तातैं जो पूज्य प्रधान होय सो पहली आवै । सो ज्ञानकं सम्यग्दर्शन सम्यक् रूप करै है, तब सम्यग्ज्ञान नाम पावै है । तातैं सम्यग्दर्शन पूज्य प्रधान है । तातैं पहलै सम्यग्दर्शनही चाहिये । बहुरि सम्यग्ज्ञानपूर्वक चारित्रि सम्यक् होय है । तातैं चारित्रिकै पहलै ज्ञान कहा ॥ बहुरि मोक्ष सर्वकर्मका अत्यंत अभाव होय ताकूं कहिये । बहुरि ताकी प्राप्तिका उपाय ताकूं मार्ग कहिये । ऐसैं मोक्षमार्गशब्दका अर्थ जाननां ॥

इहां मार्गशब्दकै एकवचन कहा, सो सम्यग्दर्शनादिक तीन हैं, तिनिकी एकता होय सो साक्षात् मोक्षमार्ग है ऐसैं जनावनेके अर्थि है । जुदे जुदे मोक्षमार्ग नाहीं । इहां साक्षात्पदतैं ऐसा जनावै है, जो तीनूनिका एकदेश पंशरा मोक्षका कारण है । अर पूर्णता साक्षात् मोक्षका कारण है ॥ बहुरि यह मोक्षमार्गका स्वरूप विशेषरूप असाधारण जाननां । सामान्यपनैं कालक्षेत्रादिकभी मोक्षप्रति कारण हैं । तातैं सम्यग्दर्शनादिकही मोक्षमार्ग है यह नियम जाननां । बहुरि ऐसा नियम न कहनां, जो, ये मोक्षमार्गही है । ऐसैं कहतैं ए स्वर्गादि अभ्युदयके मार्ग न ठहरै । तातैं पूर्वोक्तही कहनां ॥ कोई कहै तपभी मोक्षका मार्ग है, यहभी क्यों न कहा ? ताका उत्तर जो, तप

है सो चारित्रस्वरूप है । सो चारित्रमें आयगया ॥ कोई कहै, सम्यग्दर्शनादि मोक्षके कारण हैं तो केवलज्ञान उपजै ताहीसमय मोक्ष हुवा चाहिये । तांहुं कहिये, जो, अघातिकर्मके नाश करनेकी शक्ति आत्माकी सम्यग्दर्शनादिककी सहकारिणी है । तथा आयुःकर्मकी स्थिति अवशेष रहे है । ताँतें केवलीका अवस्थान रहै है । वह शक्ति सहकारिकारण मिलै तब मोक्ष होय है । बहुरि या सूत्रकी सामर्थ्यतैं मिथ्यादर्शन मिथ्याज्ञान मिथ्याचारित्र संसारके कारण हैं ऐसाभी सिद्ध हो है ॥

आगैं आदिविषै कहा जाय जो सम्यग्दर्शन ताका लक्षणनिर्देशके अर्थ सूत्र कहे हैं ॥

॥ तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् ॥ २ ॥

याका अर्थ— तत्त्वकरि निश्चय किया जो अर्थ ताका जो श्रद्धान सो सम्यग्दर्शन है ॥ ‘तत्’ ऐसा शब्द सर्वनाम पद है ताँतें सामान्यवाचक है । याँकै भाव अर्थविषै त्वप्रत्यय होय है । तब तत्त्व ऐसा भया । याका यह अर्थ, जो, जा वस्तुका जैसा भाव तैसाही ताका होना तांहुं तत्त्व कहिये ॥ बहुरि “अर्पते इति अर्थः” जो प्रमाणनयकरि निश्चय कीजिये तांहुं अर्थ कहिये । सो तत्त्व कहिये यथावस्थितस्वरूपकरि निश्चय निर्बाध होय सो तत्त्वार्थ ऐसैं अनेकांतस्वरूप प्रमाणनयसिद्ध है, तांहुं तत्त्वार्थ कहिये ॥ अथवा तत्त्व कहिये यथावस्थित वस्तु, सोही अर्थ

कहिये निश्चय कीजिये सो तत्त्वार्थ अभेदविवक्षाकरि ऐसाभी अर्थ है । याका श्रद्धान कहिये प्रतीति रुचि ताकूं तत्त्वार्थश्रद्धान कहिये । तत्त्वार्थ जीवादिक हैं ते आगै कहसी ॥

इहां प्रश्न— जो ' दृशि ' ऐसा धातु है सो देखनेके अर्थविषै है । तातैं श्रद्धान अर्थ कैसे होय ? ताका उत्तर— धातुनिके अनेक अर्थ हैं । तातैं दोष नाहीं । बहुरि कहै, जो, प्रसिद्ध अर्थ तौ देखनाही है, ताकूं क्यों छोडिये ? ताकूं कहिये, इहां मोक्षमार्गका प्रकरण है, सो यामैं मोक्षका कारण आत्माका परिणाम है । सोही लेणा युक्त है । देखना अर्थ लीजिये तौ देखणा तौ चक्षु आदि निमित्तकरि अभव्य आदि सर्व जीवनिक्कै है । सो सर्वहीकै मोक्षका कारणणा आवै । तातैं वह अर्थ न लियां । इहां प्रश्न जो, अर्थश्रद्धान ऐसाही क्यों न कया ? ताका उत्तर— जो, ऐसैं कहै सर्व अर्थग्रहणका प्रसंग आवै । अर्थ नाम धनकाभी है । तथा अर्थ नाम प्रयोजनकाभी है । तथा सामान्यअर्थकाभी नाम है । तिनिकाभी श्रद्धान सम्यग्दर्शन ठहरै । तातैं तिनितैं भिन्न दिखावनेके अर्थि अर्थका तत्त्व विशेषण कीया है । बहुरि प्रश्न जो, तत्त्वश्रद्धान ऐसाही क्यों न कया ? ताका उत्तर— ऐसैं कहै अनर्थ जे सर्वथैकांतवादिनिकरि कल्पित, ताका प्रसंग आवै है । तथा भावमात्रका प्रसंग आवै है । केई वादी रात्ता तथा गुणत्व तथा कर्मत्व इनिकूही तत्त्व कहै है ।

अथवा तत्त्व एकपणांहीकू कहै हैं, ताका प्रसंग आवै । केई ऐसैं कहे हैं- जो, सर्ववस्तु एक पुरुषही है । तातैं तिनि सर्वनिनैं भिन्न अनेकांतात्मक वस्तूका स्वरूप है, ऐसैं जनावनेके अर्थ तत्त्वार्थका ग्रहण कीया है ॥

ऐसा तत्त्वार्थश्रद्धानस्वरूप सम्यग्दर्शन है, सो दोय प्रकार है । एक सरागसम्यक्त्व, एक वीतरागसम्यक्त्व । तहां प्रशम, संवेग, अनुकंपा, आस्तिक्य इनि व्यापि भावनिकरि प्रगट होय ; सो तौ सरागसम्यग्दर्शन है । तहां अनंतानुबंधी कषायकी चौकडीसंबंधी रागद्वेषादिकका तथा मिथ्यात्व सम्यग्बुद्ध्यात्वका जहा उदय नांही ताकू प्रशम कहिये । बहुरि पंचपरिवर्तनरूप जो संसार तातैं भय उपजना ताकू संवेग कहिये । बहुरि त्रस स्थावर प्राणीनिविषैं दया होनां ताकू अनुकंपा कहिये । बहुरि जीवादि तत्त्वनिविषैं शुक्ति आगमकरि जैसाका तैसा अंगीकार करनां माननां ताकू आस्तिक्य कहिये । ए व्यापि चिन्ह सम्यग्दर्शनकू जनावै हैं, ए सम्यग्दर्शनके कार्य हैं । तातैं कार्यकरि कारणका अनुमान होय है । तहां अपने तो स्वसंवेदनतैं जाने जाय है । अर परके कायवचनके क्रियाविशेषतैं जाने जाय है । सम्यग्दर्शनविनां मिथ्यादृष्टीके ऐसैं होय नांही । इहां कोई कहै, क्रोधका उपशम तौ मिथ्यादृष्टीकैभी कोईकें होय है, ताकैभी प्रशम आवै है । ताकू

कहिये— मिथ्यादृष्टिनिकै अनंतानुबंधी मानका उदय है । सर्वथा एकांततत्त्व मिथ्या है, ताविषै सत्यार्थका अभिमान है । बहुरि अनेकांतात्मकतत्त्वविषै द्वेषका अवश्य सद्भाव है । बहुरि-स्थावरजीवनिका घात निःशंकपणै करै है । तातैं प्रथमभी नांही, अरु संवेग अनुकंपाभी नांही । कोई कहै— स्थावरजीवनिका घात तौ अज्ञानतैं सम्यग्दृष्टिकैभी होय है, तौ ताकै अनुकंपा कैसै कहिये? ताका उत्तर— जो सम्यग्दृष्टिकै जीवतत्त्वका ज्ञान है, सो अज्ञानतैं तौ घातविषै प्रवृत्ति नांही । चारित्रमोहके उदयतैं आविरतिप्रमादतैं घात होय, तहां एह अपनां अपराध मानै । ऐसा तौ नांही, जो ए जीवही नांही तथा जीवनिके घाततैं कहा बिगाड है? । जो ऐसा मानै, तौ मिथ्यात्वकाही सद्भाव है ॥

बहुरि कहै, जो, वाकै अपने माने तत्त्वविषै आस्तिक्य है । ताका उत्तर— मिथ्यादृष्टि तत्त्वकों सर्वथा एकांत श्रद्धे है । तहां आस्तिक्य है सो मिथ्यात्व अतिदृढ भया । जातैं सर्वथा एकांत वस्तुका स्वरूप नांही । प्रत्यक्षादि प्रमाणकरि बाधित है । तातैं जे सर्वथा एकांत श्रद्धान करै हैं ते अहंतेके मततैं बाह्य हैं, मिथ्यादृष्टी हैं, नास्तिक हैं । बहुरि प्रश्न जो, सम्यग्दर्शनके चिन्ह प्रशमादिक कहै तिनिकों आपकै स्वसंवेदनगोचर कहै तिनिंतैं सम्यक्ता अनुमान करना कहा तौ

तत्त्वार्थश्रद्धानहीकूं स्वसंवेदनगोचर क्यों न कहा ? ताका उत्तर— जो, तत्त्वार्थश्रद्धानरूप जो सम्यग्दर्शन है सो दर्शनमोहेके उपशम क्षयोपशम क्षयतैं जो आत्मस्वरूपका लाभ होय ताकूं कहिये है । सो यह छद्मस्थकै स्वसंवेदनगोचर नाही अर प्रशमादि स्वसंवेदनगोचर है । तातैं इनिनैं सम्यग्दर्शनका अनुमान करना । ए अभेदविवक्षातैं सम्यग्दर्शनतैं अभिन्न है । तथापि भेदविवक्षातैं भिन्न है । जातैं ए सम्यग्दर्शनके कार्य है तातैं कार्यतैं कारणका अनुमान हो है । केई वादी सम्यग्ज्ञानहीकों सम्यग्दर्शन कहै हैं । तिनप्रति ज्ञानतैं भेद जनावनैकै अर्थ सम्यग्दर्शनके कार्य जे प्रशमादिक ते जुदे कहिये । तिनितैं ताकूं जुदा जानिये ॥

कोई कहै— प्रशमादिक मिथ्यादृष्टिसम्यग्दृष्टीकी कार्यादिकी क्रियाका व्यवहार समान दीखै तहां कैसें निर्णय होय ? ताका उत्तर— जो आपकैं जैसे दीखै तैसे पैलाकाभी परीक्षाकरि निर्णय करना । बहुरि वीतरागकैं सम्यग्दर्शन अपने आत्मके विशुद्धपरिणामतैंही गम्य है । तहां प्रशमादिकका अधिकार नाही । ऐसैं तत्त्वार्थश्रद्धान दर्शनमोहरहित आत्माका परिणाम है सो सम्यग्दर्शन है । यातैं केई अन्यवादी इच्छादिक कर्मके परिणामकूं सम्यग्दर्शन कहै हैं तिनिका निराकरण भया । जातैं कर्मका परिणाम कर्मअभावरूप जो मोक्ष ताका कारण होय नाही ॥

आगे यह सम्यग्दर्शन जीवादि तत्त्वार्थगोचर है सो कैसें उपजै है? ऐसा प्रश्न होतै, सूत्र कहै है—

॥ तन्निर्गमोदधिगमाद्वा ॥ ३ ॥

याका अर्थ— तत् कहिये सो सम्यग्दर्शन निर्गमते अर अधिगमते उपजै है । निर्गम स्वभावकूं कहिये । अधिगम अर्थके ज्ञानकूं कहिये । इनि दोऊकूं सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिरूप क्रियाके कारणकरि कहे । ऐसैं सम्यग्दर्शन है सो निर्गम वा अधिगम इन दोऊनितैं उपजै है ऐसा जाननां । इहां प्रश्न— निर्गम सम्यग्दर्शनविषैं अर्थका ज्ञान है कि नांही? जो है तो यहभी अधिगमज भया । बहुरि जो अर्थवबोध नाही है तौ विनांजाने तत्त्वार्थविषैं श्रद्धान कैसे भया । ताका उत्तर— दोनूही सम्यग्दर्शनविषैं अंतरंगकारण तौ दर्शनमोहका उपशम क्षयोपशम क्षय तीनूही समान हैं । ताके होतैं जो बाह्य परोपदेशविनां होय ताकूं तौ निर्गमज कहिये । बहुरि जो परोपदेशपूर्वक होय ताकूं अधिगमज कहिये इनिमें यह भेद है ॥ इहां सूत्रविषैं तत् ऐमा शब्दका ग्रहण, सो पहले सूत्रमें सम्यग्दर्शन कहा है, ताके ग्रहण अर्थि कहा है । कोई कहै— लगता सूत्रविषैं कहा सो विना तत् शब्दही ग्रहण होय है । ताकूं कहिये, मोक्षमार्गका प्रकरण है अर मोक्षमार्ग प्रधान है,

ताँ विना तत् शब्द ताका ग्रहणका प्रसंग आवै है । ताँ याके प्रसंग दूर करनेको तत् शब्द है । जाँ ज्ञानचारित्र ए दोय हेतु नांही बणै है । कैसे ? केवलज्ञान तौ श्रुतज्ञानपूर्वक है, ताँ निसर्गपणां नांही संभवै । बहुरि श्रुतज्ञान-परोपदेशपूर्वकही है । स्वयंबुद्धकै श्रुतज्ञान हो है सोभी जन्मांतरके उपदेशपूर्वक है । ताँ याकैभी निसर्गजपनां नांही । बहुरि मति अवधि मनःपर्ययज्ञान निसर्गजही है । इनिकै अधिगमजपनां नांही । कोई कहे— ज्ञानसामान्य तौ दोय हेतुतै उपजै ऐसा आया । ताका उत्तर इहां सामान्य अपेक्षा नांही विशेषापेक्षा है । दर्शनके भेदनिकी अपेक्षा तीन प्रकारके कै दोऊ हेतु संभवै हैं । तैसें ज्ञानके भेदनिमें जुदा जुदाकै दोऊ हेतु नांही । बहुरि चारित्र है सो अधिगमजही है । जाँ श्रुतज्ञानपूर्वक है । ताँ मोक्षमार्गका संबंध न लेनेकू इहां तत् शब्द कहा है ॥

बहुरि प्रश्न— जो निसर्गभी ज्ञानका नाम, अधिगमभी ज्ञानहीका नाम, उपदेश विना उपदेशकाही भेद है । ऐसें होतै ज्ञानहीतै सम्यक्त्वका उपजना ठह्य्या । तब ज्ञान कारण ठह्य्या । अरु सिद्धांत ऐसा है, जो सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान युगपत् होय है । सो यहु कैसें ? ताका उत्तर— सम्यग्दर्शनके उपजावने योग्य ज्ञान ज्ञानावरीणिके विशेषतै बाह्य परोपदेशतै पहलै होय है ।

तिस्रैं सम्यग्दर्शन उपजै है । पीछै सम्यग्दर्शन होय तब सम्यग्ज्ञान नाम पावै । तातैं यहु अपेक्षा जाननी । याकी उत्पत्तीका विशेष ऐसा है—अंतरंग तौ दर्शनमोहका उपशम क्षयोपशम क्षय होय । बहुरि बाह्य द्रव्य क्षेत्र काल भावादि समस्त कारण मिलै तब उत्पत्ति होय ॥ इहां कोई पूछै—दर्शनमोहका उपशमादिक कारण है, तौ सर्वही प्राणिनिकै सदांही क्यों न होय? ताका उत्तर—दर्शनमोहका उपशमादि करणहाराभी प्रतिपक्षी द्रव्य क्षेत्र काल भाव हैं । ते कौन सो कहिये? जिनेद्रविबादिक तौ द्रव्य हैं । समवसरणादिक क्षेत्र हैं । अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनादिक काल है । अधःप्रवृत्तिकरणादिक भाव हैं । इनिके होतैं दर्शनमोहादिकका उपशमादि हो है । सो इनिका निमित्त होनां भव्य जीवहीकै है । अभव्यकै नाही होय है । यह वस्तुस्वभाव है । ऐसैं निकटभव्यकै दर्शनमोहका उपशमादिक अंतरंग कारण होतैं बाह्य निसर्ग तथा अधिगम ज्ञान होतैं सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति होय है ॥

आगैं तत्त्व कहा है? ऐसा प्रश्न होतैं तत्त्वकौ कहै है—

जीवाजीवास्रवबन्धसँवरनिर्जशमोक्षास्तत्त्वम् ॥ ४ ॥

याका अर्थ—जीव, अजीव, आस्रव, बंध, संवर, निर्जरा, मोक्ष ये सात हैं ते तत्त्व हैं ॥

तहां चेतनालक्षण तौ जीव है । सो चेतना ज्ञानचेतना, कर्मचेतना, कर्मफलचेतना ऐसैं अनेकरूप है । यातैं उलटा चेतनारहित होय सो अजीव है । शुभअशुभ कर्मका आगमनका द्वाररूप आसव है । जीव अरु कर्मके प्रदेश एकक्षेत्रावगाहसंबंधरूप बंध है । आसवका रुकनां सो संवर है । एकदेशकर्मका क्षय सो निर्जरा है । समस्तकर्मका वियोग (क्षय) सो मोक्ष है । इनिका विस्ताररूप व्याख्यान आगैं होयगा । तिनमें सर्वफलका आत्मा आश्रय है, तातैं सूत्रमें आदिविषैं जीव कहा । ताके उपकारी अजीव है, तातैं ताकैं लगताही अजीव कहा । जीव अजीव दोऊनिके संबंधतैं आसव है, तातैं ताकैं अनंतर आसव कहा । आसवपूर्वक बंध हो है, तातैं ताकैं लगता बंध कहा । संवर होतैं बंधका अभाव हो है, तातैं ताकैं लगताही संवर कहा । संवरपूर्वक निर्जरा होय है, तातैं ताकैं लगता निर्जरा कहा । अंतकेविषैं मोक्षकी प्राप्ति है, तातैं अंतमें मोक्ष कहा । ऐसैं इनिका पाठका अनुक्रम है ॥

इहां कोई कहै— पुण्यपापका ग्रहण यामैं करणां योग्य था, अन्य आचार्यनिनैं नव पदार्थ कहै हैं । ताकूं कहिये— पुण्यपाप आसवबंधमें गर्भित हैं, तातैं तिनिका ग्रहण न किया । फेरि कहै, जो, ऐसैं है तौ आसवादिकभी जीवअजीवविषैं गर्भित हैं, दोयही तत्त्व कहने थे । ताका

समाधान— जो, इहां प्रयोजनविशेष है सोही कहिये है । इहां प्रकरण मोक्षका है ताँतें मोक्ष तो अवश्य कहा ही चाहिये । बहुरि मोक्ष है सो संसारपूर्वक है । संसारके प्रधानकारण आसव बंध हैं, सो कहनाही । बहुरि मोक्षके प्रधानहेतु संवरनिर्जरा हैं, तेभी कहनाही । याँतें प्रधानकारण कार्यके अपेक्षा इनिक्कू जुदे कहे । सामान्यमें अंतर्भूत है तोऊ विशेषका कहना प्रयोजन आश्रय है । जैसे सेनाविषैं क्षत्रिय भेले होय तव कहै ‘ सर्व आये तथा फणाने वडे सुभट हैं तेभी आये ’ ऐसैं इहांभी जाननां ॥ बहुरि कोई तर्क करै, सूत्रविषैं तत्त्वशब्द तो भाववाची एकवचन नपुंसकलिंग है । बहुरि जीवादिक द्रव्यवाचक बहुवचन पुरुषलिंग धन्या सो यहु कैसैं ? ताका उत्तर— जो, द्रव्य भाव तो अभेदरूप है, ताँतें दोष नाहीं । बहुरि लिंग संख्या तत्त्वशब्द भाववाची है, तहां एकवचनही होय है, तथा नपुंसकलिंगी है, ताँतें अपनी लिंगसंख्याकौं छोडै नाहीं, ताँतें दोष नाहीं । ऐसैं ही आदिसूत्रविषैं जाननां ॥

इहां विशेष कहिये हैं— मोक्षमार्गके प्रकरणमें श्रद्धानके विषय सातही तत्त्व हैं । अन्यवादी कैई तत्त्व एकही कहै हैं । कैई प्रकृतिपुरुष दोय कही इनिके पचीस भेद कहै हैं । कैई द्रव्यगुणादि सप्त पदार्थ कहै । कैई पृथ्वी आदि पंच तत्त्व कहै हैं । कैई प्रमाणप्रमेय आदि षोडश पदार्थ कहै हैं ।

तथा एकद्रव्य अनंतपर्यायात्मक है। ऐसै अनंत द्रव्य हैं ॥ तहां आचार्य मध्यमप्रस्थान विचारि कहै हैं। संक्षेप कहै तौ विशेष ज्ञानीही समझै। विस्तार कहै तौ कहांताई कहै। तौतें अवश्य श्रद्धानका विषय थे ते कहे। केई कहै हैं, एक जीवही तत्त्वार्थ है; सो अयुक्त है। परकूं जीवकी सिद्धि वचनतैं कराई है। वचन है सो अजीव है। जो वचनकूंभी जीव कहिये, तौ याकै स्वसंवेदन चाहिए, सो नांही। बहुरि वह कहै, दूजा जीव होय तौ ताकै स्वसंवेदन कहिये एकही परमात्मा है, सो अविद्याकरि बहुत दीखै है। ताका उत्तर — जो, जीव तौ बहुत हैं, तोकूं एक अविद्याकरि दीखै है। जो तू कहै ‘मोसिवाय दूजा कोई नांही’ तौ दूजाभी कहै, मोसिवाय और कोई नांही। तौ एकै कहै सर्वशून्यता आवै है। जो कहै ‘मोसिवाई’ दूजा है कि नांही? ऐसा संशय है। तौ अद्वैतकाभी निर्णय न होयगा। जो कहै, ‘आगमतैं एक पुरुषकी सिद्धि है’ ताकूं कहिये, हमारे आगमतैं नानापुरुषकी सिद्धि है। प्रत्यक्षप्रमाणतैं हमारा आगम तौ सिद्ध हो है। अर एक पुरुष कहनहारा आगम प्रत्यक्षप्रमाणतैं मिलै नांही। बहुरि जैसैं वचन अजीव है, तैसैं अजीवभी पृथ्वी आदि बहुत हैं। बहुरि जीवकै कार्यादिककी कियारूप आसव है। बहुरि बंध है सो पुरुषकाभी धर्म है। जातैं जडकाही धर्म होय तौ पुरुष बंधका फल काहेकूं पावै। बहुरि संवर निर्जरा मोक्ष हैं तेभी

जीवके धर्म हैं । ऐसैं पांचौही तत्त्व जीव अजीव इनि दोऊनिके धर्म हैं ते श्रद्धानके ज्ञानके चारित्रिके विषय हैं । अन्य सर्वविषय इनिमें अंतर्भूत हैं ॥

आगैं कहै हैं, कि, याप्रकार कहे जे सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिक तत्त्व तिनिका लोकव्यवहारविषैं व्यभिचार आवै है । नाममात्रकूंभी जीव कहै हैं । स्थापनामात्रकूंभी जीव कहै हैं । द्रव्यकूंभी जीव कहै हैं । भावकूंभी जीव कहै हैं । तातैं तिनिका यथार्थस्वरूप समझैविना अन्यथापनां आवै है । ताके निराकरण अर्थ सूत्र कहै हैं—

नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तद्व्यासः ॥ ५ ॥

याका अर्थ— नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव इनि चारिनिकरि तिन जीवादिकपदार्थनिका न्यास कहिये निक्षेप है । जो वस्तुमें जो गुण न पाईए ताविषैं लोकव्यवहारप्रवृत्तिके अर्थि अपने उपयोगतैं नाम करना, तांकूं नाम कहिये । इहां गुणशब्दतैं द्रव्य कर्म जाति ए सर्वभी ग्रहण करणा । तहां जातिद्वार नाम तौ जैसैं गऊ अथ घट है । गुणद्वार जैसैं काहूकूं धवलगुणकैं द्वार धवल कहिये । कर्मद्वार जैसैं चलतेकू चलता कहिये । द्रव्यद्वार जैसैं कुंडल द्रव्य पहरे होय, तांकूं कुंडली कहिये, तथा दंड लिये होय तांकूं दंडी कहिये । इनिविना वक्ता इच्छतैं वस्तुका

नाम धरै, तांहुं नामनिक्षेप कहिये । जैसे पुरुषका हाथी सिंह नाम धन्या तहां हाथीके तथा सिंहके द्रव्य गुण क्रिया जति कछुभी न पाइये, तहां वक्ताकी इच्छाही प्रधान है । इहां कोई पूछै— नामका व्यवहार अनादिरूढ है, जैसे जाति ऐसा जातीका नाम, गुण ऐसा गुणका नाम, कर्म ऐसा कर्मका नाम इत्यादि ए नाम कैसे हैं? ताका उत्तर—जो, अनादिहीतै वक्ता है, अनादिहीतै ये नाम हैं । प्रधानगुणपणांका विशेष है, तहां वक्ता वस्तूके गुण आदि प्रधानकरि किसीका नाम कहै, तहां तौ तिस हेतूतै नाम जाननां ॥ बहुरि जहां अपनी इच्छाहीको प्रधान करै, गुणादिकका आश्रय न ले, तहां नामनिक्षेप जाननां ॥ बहुरि बौद्धमती कहै हैं—जो, नामविषै वक्ताकी इच्छाही कारण है, गुणादिक तौ वस्तूके निजस्वभाव नांही, कल्पित हैं । सो यहु अयुक्त है । गुणादिक तौ प्रतीतिसिद्ध हैं । प्रतीतिका लोप करनां प्रमाण नांही ॥

वस्तूकेविषै अन्यवस्तुसुं समान परिणाम हैं तांहुं जाति कहिये हैं । जैसे गजजातिकरि सर्व गज समान हैं ॥ बहुरि गुणपर्यायके आश्रयकूं द्रव्य कहिये । जैसे पीततादि गुण कुंडलादि पर्यायका आश्रय सुवर्ण । बहुरि पीतता आदिकों गुण कहिये । बहुरि कर्म क्रियाकूं कहिये । जैसे चलताकूं चलता कहिये । ऐसे ये प्रतीतिसिद्ध हैं । इनकी विशेष चरचा श्लोकवार्तिकतै जाननी ॥ बहुरि

काष्ठपुस्त चित्रकर्म अक्षनिक्षेप इति आदिविषै सो यहु है ऐसैं स्थापन कीजिये तांकू स्थापनानिक्षेप कहिये ॥ इहां प्रयोजन ऐसा— जो पहलै नाम लेयकै पीछै अन्यवस्तुविषै अन्यकी प्रतिष्ठा करनी । ताके भेद दोय, एक सद्भावस्थापना, एक असद्भावस्थापना । तहां भावरूप जो वस्तु, ताकै समान प्रतिमा जामैं मुख्य आकार ऐसा होय, जो ' देखनेवालैकै भावरूपकी बुद्धि उपजि आवै ' तांकू सद्भावस्थापना कहिये । बहुरि मुख्य आकारसून्य वस्तुमात्र होय तांकू असद्भावस्थापना कहिये । जामैं पैलाके उपदेशहीतैं सो यहु भावरूप है ऐसैं जानी जाय ॥ इहां ऐसा जानना—जो नामनिक्षेपविषै तौ लोककै आदर तथा उपकारकी वांछा न होय है अरु स्थापनानिक्षेपविषै आदर उपकारकी वांछा देखिये है । तहां कोई स्थापना तौ लोक ऐसी करै है, जो घने काल रहवो करै । बहुरि कोई ऐसी करै है, जो अल्पकालही रहै ॥ इहां कोई पूछै—अरुहंतादिकका असद्भावस्थापन अन्यवस्तुविषै कीजिये कि नाहीं ? ताका उत्तर—जो, इस हुंदावसर्पिणी कालविषै न करिये । जातैं अन्यमती अतदाकार मूर्ति अनेक देवनिकी स्थापन करै हैं । तहां यह निश्चय न होय, जो, यह मूर्ति कौनकी है । तातैं मुख्य आकार जामैं करिये, देखतेही वीतरागमुद्राकी बुद्धि उपजि आवै ऐसीही अरुहंतादिककी स्थापना युक्त है । ऐसैं वसुनंदिसिद्धातचक्रवर्ती आदिके वचन हैं । उनिने मने करी है । मुख्य आकारविषैभी

काष्ठादिकके स्थापनतैं संघभेद पडिगया है तौ अतदाकारकी कहा बात है ? ॥

बहुरि गुण जाकूं परिणामवैगा तथा जो गुणरूप परिणमवैगा ताकूं द्रव्य कहिये । इहां अर्थ ऐसा जाननां-- जो वस्तु अगिली पर्यायप्रति आपही सन्मुख होय, ताकूं द्रव्य कहिये । ताके भेद दोय, एक आगमद्रव्यनिक्षेप, एक नोआगमद्रव्यनिक्षेप । तहां जाके निक्षेप करिये तिस वस्तूका कथनका शास्त्रका जाननहारा आत्मा तिस शास्त्रविषैं जा काल उपयोगरहित होय ता आत्माकूं तिस वस्तूका आगमद्रव्यनिक्षेप कहिये । बहुरि नोआगमद्रव्यनिक्षेपके तीन भेद । एक तौ ज्ञायकशरीर ताकै अतीत अनागत वर्तमानकरि तीन भेद हैं । दूजा भाविनोआगमद्रव्यनिक्षेप । तीजा तिन दोऊनितैं जुदा ताकूं तद्रव्यतिरिक्त कहिये । ताकाभी कर्मनोकर्मकरि भेद दोय । तहां जिस वस्तूका निक्षेप करिये ताका व्याख्यानका शास्त्रका जाननेवाले पुरुषका शरीर वर्तमानकूंभी वाका निक्षेप कहिये; बहुरि आगामी जेतैं काल रहेगा ताकूंभी कहिये, बहुरि जीवपर्याय छोडे पीछे मृतकशरीर है ताकूंभी कहिये । जातैं लोकमें ऐसा व्यवहार है जो मृतकशरीरकूंभी कहै जो यह फलाणां पुरुष है । बहुरि जा वस्तूका निक्षेप करिये ताहीकूं अगली पर्यायकी अपेक्षा लेय पहलैही कहिये जो यह फलाणा वस्तु है ताकूं भाविनोआगमद्रव्यनिक्षेप कहिये । बहुरि जाका निक्षेप करिये

ताका कारण ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्मकूं ताका तद्यतिरिक्त कर्मद्रव्यनिक्षेप कहिये । बहुरि आहारादि पुद्गलके स्कंध जे शरीरादिरूप परिणवनेकूं बाह्यकारण तिनिंकूं तद्यतिरिक्त नोकर्मद्रव्यनिक्षेप कहिये ॥

बहुरि वर्तमान जिस पर्यायकरि सहित जो द्रव्य होय ताकूं भावनिक्षेप कहिये । ताके दोय भेद; एक आगमभाव, एक नोआगमभाव । तहां जा वस्तूका निक्षेप करिये ताका कथनका शास्त्रका जाननेवाला पुरुषका जिस काल वा शास्त्रविषैं उपयोग होय तिस काल वा वस्तूका आगमभावनिक्षेप वा पुरुषकों कहिये । बहुरि जो वस्तु जिस पर्यायविषैं वर्तमानकालमें है ताकूं नोआगमभावनिक्षेप कहिये । इहां उदाहरण कहिये हैं । जैसे जीव ऐसा शब्दका अर्थ स्थापिये तहां जीवनगुणादिककी अपेक्षाविना अजीवका किसीका नाम जीव ऐसा कहिये ताकूं जीवका नामनिक्षेप कहिये । तथा जीवके विशेषपर्यायपरि लगाईये तब मनुष्यादि जीवनिक्षेप कहिये । बहुरि काष्ठचित्रामादिक मूर्तिविषैं जीव ऐसा तथा मनुष्यादिजीव ऐसा स्थापन करना सो स्थापनाजीव है । बहुरि द्रव्यजीव दोय प्रकार । तहां जीवके कथनका शास्त्र जाननेवाला पुरुष तिस शास्त्रविषैं उपयोगरहित होय ताकूं आगमद्रव्यजीवनिक्षेप कहिये ॥

बहुरि नोआगमद्रव्यजीव तीन प्रकार । तहां जीवके कथनके शास्त्रकूं जाननेवाला पुरुषका

शरीर भूत भविष्य वर्तमान तीन प्रकारकूं नोआगमद्रव्यका पहला भेद ज्ञायकशरीर नोआगमद्रव्यजीव कहिये । तथा मनुष्यजीवादिककाभी ऐसैही जाननां । बहुरि सामान्यजीव नोआगमभावद्रव्य तौ हैही नाही । जातैं जीवनभावकरि सदा विद्यमान है । बहुरि विशेष अपेक्षा मनुष्यादि भाविनोआगमद्रव्यजीवपरि लगाईये । तहां कोई जीव मनुष्यपर्यायविषैं देव आयुकर्म बांध्या, तहां अवश्य देव होयगा । तहां मनुष्यपर्यायविषैंही देव कहनां ताकूं भाविनोआगमदेवजीव कहिये । बहुरि तद्यतिरिक्तके भेद दोय । तहां सामान्यजीवअपेक्षा तौ किसी कर्मकैं उदयतैं जीव होता नांहीं । बहुरि विशेषजीवअपेक्षा मनुष्यनामा नामकर्मके द्रव्यकूं मनुष्यनाम तद्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यमनुष्यजीव कहिये सो तद्यतिरिक्तका भेद है । बहुरि मनुष्य आहारादिक करै है तिनिनैं शरीरवृद्धि होय है यह नोकर्म है । तातैं आहारादिककूं तद्यतिरिक्तका दूसरा भेद नोकर्मद्रव्यजीव कहिये ॥

बहुरि भावजीवभी दोय प्रकार है । तहां जीवके कथनका शास्त्रका जाननेवाला पुरुष जिस काल उस शास्त्रविषैं उपयोगसहित होय ताकूं आगमभावजीव कहिये । विशेषापेक्षाकरि मनुष्यजीवका कथनका शास्त्रका जाननेवाला तिसविषैं उपयोगसहित होय तब मनुष्यआगमभावजीव निक्षेप

कहनां । बहुरि जीवपर्यायकरि सदाविद्यमान है सो नोआगमभावजीव है । विशेषापेक्षाकरि मनुष्यजीवपर्याय विद्यमान होय तब मनुष्यनोआगमभावजीव है । ऐसैही अन्य जीवादिपदार्थनिकै निक्षेपविधि लगावणां । इहां प्रयोजन ऐसा जो लोकव्यवहारमें कोई नामका भाव समझिजाय तथा स्थापनाछू भावादिक जानै तौ तोकै यथार्थ समझावनै निमितति यह निक्षेपनिधि है । ऐसा जाननां ॥ बहुरि सूत्रविषैं तत् शब्द है सो सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिपदार्थ सर्वहीके ग्रहणके अर्थि है । सर्वहीपरि निक्षेप लगावणैं । द्रव्यार्थिकनयतैं तौ नाम स्थापना द्रव्य ए तीन निक्षेप हैं । बहुरि पर्यायार्थिकनयकरि भावनिक्षेप है ॥

आगै नामादिनिक्षेपविधिकरि थापे जे आकाररूप सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिकपदार्थ तिन्निका यथार्थ अधिगम काहेतैं होय है ? ऐसा प्रश्न होतैं सुत्र कहै हैं—

॥ प्रमाणनयैरधिगमः ॥ ६ ॥

याका अर्थ— प्रमाण नय इनिकरि जीवादिक पदार्थनिका अधिगम हो है ॥ नाम आदि निक्षेपविधिकरि अंगीकार करे जे जीवादिक तिन्निका यथार्थस्वरूपका ज्ञान प्रत्यक्ष परोक्ष प्रमाणकरि तथा द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयनिकरि होय है । तहां प्रमाणनयनिका लक्षण तथा भेद तौ आगै

कहसी । तहां प्रमाण दोय प्रकार हैं । एक स्वार्थ एक परार्थ । तहां स्वार्थ तौ ज्ञानस्वरूप कहिये । बहुरि परार्थ वचनरूप कहिये । तामैं च्यारि ज्ञान तौ स्वार्थरूप हैं । बहुरि श्रुतप्रमाण ज्ञानरूपभी है वचनरूपभी है । तातैं स्वार्थपरार्थ दोऊ प्रकार हैं । बहुरि श्रुतप्रमाणके भेद विकल्प हैं ते नय हैं । इहां कोई पूछे नयशब्दके अक्षर थोड़े हैं तातैं द्वंद्वसमासमें पूर्वनिपात चाहिये । ताका उत्तर— प्रमाण प्रधान है, पूज्य है । सर्व नय हैं ते प्रमाणके अंग हैं । जातैं ऐसैं कहा है वस्तुकों प्रमाणतैं ग्रहण करि बहुरि सत्त्व असत्त्व, नित्य अनित्य इत्यादि परिणामके विशेषतैं अर्थका अवधारण करना सो नय है । बहुरि प्रमाण सकल धर्म अरु धर्मोंकूं विषय करै है । सोही कहा है सकलादेश तौ प्रमाणाधीन है । बहुरि विकलादेश नयाधीन है । तातैं प्रमाणाधीका पूर्वनिपात युक्त है ॥ बहुरि नयके दोय भेद कहे । तहां पर्यायार्थिक नयकरि तौ भावतत्त्व ग्रहण करना । बहुरि नाम स्थापना द्रव्य ये तीन द्रव्यार्थिकनयकरि ग्रहण करना । जातैं द्रव्यार्थिक है सो सामान्यकूं ग्रहण करै है । द्रव्य है विषय प्रयोजन जाका ताकूं द्रव्यार्थिक कहिये । पर्याय है विषय प्रयोजन जाका ताकूं पर्यायार्थिक कहिये । ये सर्व भेले प्रमाणकरि जानै ॥

इहां प्रश्न— जो, जीवादिकका अधिगम तौ प्रमाणनयनितैं करिये । बहुरि प्रमाणनयनिका

अधिगम काहेतैं करिये ? जो अन्यप्रमाणनयनितैं करिये तौ अनवस्था दूषण होयगा । बहुरि आपही करिये तौ सर्वही पदार्थनिका आपहीतैं होगा, प्रमाणनय निष्फल होहिगे ॥ ताका उत्तर — जो, प्रमाणनयनिका अधिगम अभ्यास अपेक्षातौ आपहीतैं कह्या है । अर विना अभ्यास अपेक्षा परतैं कह्या है । तातैं दोष नांही ॥ बहुरि प्रथ — जो, प्रमाण तौ अंशीकूं ग्रहण करै अरु नय अंशकूं ग्रहण करै सो अंशनितैं जुदा पदार्थ तौ अंशी भासता नाही । अंशनिके समुदायविषैं अंशीकी कल्पना है । एहु कल्पना है सो असत्यार्थ है । ताका उत्तर — प्रथम तौ प्रत्यक्षबुद्धिविषैं अंशी स्थूल स्थिर एक साक्षात् प्रतिभासैं है, ताकूं कल्पित कैसे कहिये ? बहुरि जो कल्पित होय तौ एककल्पनातैं द्वितीय कल्पना होतै ताका सम्राव इंद्रियगोचर कैसे रहै ? बहुरि कल्पितकै अर्थ क्रियाशक्ति काहेतैं होय ? बहुरि कल्पित प्रत्यक्ष ज्ञानमैं स्पष्ट कैसे भासै ? तातैं अंशनिका समुदायरूप अंशी सत्यार्थ है कल्पित नांही । अंशअंशविषैं कथंचित् भेद है कथंचित् अभेद है । ते सर्वथा भेदही तथा अभेदही मानै है तिनिकी मानिवेमैं दूषण जानै है । स्वादादिनिकै दूषण नांही । इहां उदाहरण — जैसे एक मनुष्यजीव नाम दस्तु है; ताके देहनिमें नासक, ललाट, कान, नाक, नेत्र, मुख, होठ, गला, कांथा, भुजा, हस्त, अंगुली, छाती, उदर, नाभी, नितंब, लिंग, जांघ, गोडे, पीडी, टकूण्या,

पग, पगथली अंगुली आदि अंग हैं, उपांग हैं । तिनिक्कू अवयवभी कहिये । अंशभी कहिये । धर्मभी कहिये । बहुरि गोश सावला आदि वर्ण हैं तिनिक्कू गुण कहिये । बाल, कुमार, जुवान, बूढा आदि अवस्थाकूं पर्याय कहिये । सो सर्वका समुदाय कथंचिद्भेदाभेदरूप वस्तु है । तांक्रू अवयवी कहिये, अंगी कहिये, अंशी कहिये, धर्मी कहिये । ऐसैं अंशीकूं कल्पित कैसे कहिये ? कल्पित होगा तौ प्रत्यक्षबुद्धीमें स्पष्ट कैसे भासेगा ? बहुरि अनेक कार्य करनेकी शक्तिरूप जो अर्थक्रियाकी शक्ति कैसे होगी ? सर्वथाभेदरूप अंशनिहीमें पुरुषके करनेयोग्य कार्यकी शक्ति नांहीं । बहुरि इस मनुष्य नाम अंशीकी कल्पना छूटि अन्यवस्तूकी कल्पना होतैं वह मनुष्यवस्तु उत्तरकाल जैसाका तैसा काहेकूं रहता ? तातैं अंशी सत्यार्थ है । सोही प्रमाणगोचर भेदाभेदरूप भासै है । बहुरि नय हैं ते अंशनिक्कू ग्रहण करै है । तहां मनुष्य गौणरूप होय है । जब केवल एक अभेदभाव अंशी नांमा अंशकूं ग्रहण करै तब तौ द्रव्यार्थिकनय है । तहां अभेदपक्ष मुख्य है, भेदपक्ष गौण है । बहुरि जब भेदरूप अंशनिक्कू जुदे जुदे ग्रहण करै तहां पर्यायार्थिकनय है । इहां अभेदरूप गौण है, भेदपक्ष मुख्य है । तहांभी किसी एक अंशकूं मुख्य करै तब दूसरा अंश गौण हो है । ऐसैं सर्वही जीवादिक पदार्थ प्रमाणनयकरि सत्यार्थ प्रतिभासै हैं । जो सर्वथाएकांतकी पक्ष है सो कल्पना

मिथ्या है। जातें कल्पनामात्रही है। मिथ्यात्वकर्मके उदयतैं यह निपजै है। वस्तुस्वरूप कल्पित है नाहीं। बहुरि नय हैं ते श्रुतज्ञानके अंश हैं। मति अवधि मनःपर्यय ज्ञानके अंश नाहीं। तातैं वचनके निमित्ततैं उपज्या जो परोक्ष श्रुतज्ञान ताहीके विशेष संभवै, प्रत्यक्षके विशेष संभवै नाहीं। बहुरि प्रमाणनयकरि भया जो अपनां स्वरूपका आकार तथा अन्यपदार्थका आकारसहित निश्चय ताकूं अधिगम कहिये। सो यहू प्रमाणका कथंचित् अभेदरूप फल है ॥

केई वेदांतवादी तथा विज्ञानाद्वैतवादी अपनां स्वरूपका निश्चयकों ई अधिगम कहै हैं। केई परका निश्चयकों ई कहै हैं। तिनिका कहना बाधासहित हैं। केई ज्ञानकों अर्थके आकारसमान होनेकों प्रमाण कहै हैं। ताका अभेदरूप अधिगमकूं फल कहै हैं। सो भी सर्वथा एकांतवादिनिके बणैं नाहीं। ज्ञान अर्थसमान होय नाहीं। ज्ञान तौ ज्ञानही है। अपनी स्वच्छतातैं अन्य अर्थकों जानै हैं, तहां तदाकारभी कहिये। बहुरि कोई नेत्र आदि इंद्रियनिक्क प्रमाण कहै हैं। तेभी विना समझा कहै हैं। अचेतन इंद्रिय प्रमाण कैसे होय? बहुरि भावइंद्रिय ज्ञानरूप हैं ते प्रमाणके भेदनिमैं हैं ही ॥

बहुरि प्रमाणनयकरि अधिगम कहा सोभी ज्ञानात्मकके तथा शब्दात्मकके भेदकरि दोय

प्रकार है । तहां ज्ञानात्मक तौ पंचप्रकार ज्ञान है, सो आगै कहसी । बहुरि शब्दात्मक है सो विधिनिषेधस्वरूप है । तहां कोई शब्द तौ प्रश्नके वशतैं विधिविषैही प्रवर्तै है । जैसे समस्तवस्तु अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि अस्तित्वस्वरूपही है । तथा कोई शब्द निषेधविषै प्रवर्तै है । जैसे समस्त वस्तु परके द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि नास्तित्वस्वरूपही है । तथा कोई शब्द विधिनिषेध दोऊविषै प्रवर्तै है । जैसे समस्त वस्तु अपने तथा परके द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि अनुक्रमतैं अस्तित्वनास्ति स्वरूप है । तथा कोई शब्द विधिनिषेध दोऊकूं अवक्तव्य कहै है । जैसे समस्त वस्तु अपने वा परके द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि एक काल अस्तित्वनास्तित्वस्वरूप है । परंतु एककाल दोऊ कहै जाते नांही, तातैं अवक्तव्यस्वरूप है । तथा कोई शब्द विधिनिषेधकूं क्रमकरि कहै है । एककाल न कह्या जाय है तातैं विधिअवक्तव्य निषेधअवक्तव्य तथा विधिनिषेधअवक्तव्यविषै प्रवर्तै है । जैसे समस्तवस्तु अपने चतुष्टयकरि अस्तित्वरूप है, वक्तव्य है, एककाल स्वपरचतुष्टयकरि अवक्तव्यस्वरूप है । तातैं अस्तित्वअवक्तव्य ऐसा कहिये । तथा ऐसेही परके चतुष्टयकरि नास्तित्वरूप वक्तव्य है । एककाल स्वपरचतुष्टयकरि अवक्तव्य है । तातैं नास्तित्वअवक्तव्य ऐसा कहिये । तथा ऐसेही क्रमकरि अस्तित्वनास्तित्वस्वरूपकरि वक्तव्य है । एककाल दोऊकरि अवक्तव्य है ऐसे

अस्तिनास्तिअवक्तव्य ऐसा कहिये । ऐसैं विधिनिषेधके सप्तभंगतैं शब्द वस्तुकों साधैं हैं ॥

केई बौद्धमती ऐसैं कहै हैं, जो, वस्तुका निजस्वरूप तौ वचनगोचर नांही, प्रत्यक्षगोचर है । तातैं अवक्तव्यही है । सो यहु सर्वथा एकांतकरि युक्त नांही । सर्व वस्तु समानपरिणाम असमानपरिणामरूप हैं । तहां जे समानपरिणाम हैं ते तौ वचनगोचर हैं । बहुरि सर्वथा असमानपरिणाम शुद्धद्रव्यके शुद्ध पर्याय अरु रूढगुणके अविभागप्रतिच्छेदरूप पर्याय हैं । सो यहु काहु द्रव्यके समान नांही । तातैं वचनगोचर नांही । जातैं वचनका परिणाम तौ संख्यातही है । अरु ए असमानपरिणाम अनंतानंत हैं । तातैं वचनमें इनिकी संज्ञा वधै नांही । तातैं अवक्तव्यही है । ऐसैं वक्तव्यावक्तव्यरूप वस्तुका स्वरूप है । बहुरि वाक्यविषै ऐसैंही है ऐसा नियमवचनभी चाहिये । जातैं नियम कहाविना, वचन कहाही न कहासमान है ॥ अरु नियम कहै अन्यका निषेध होय है । तातैं अपने अर्थका नियम करनेकूं अन्यशब्दका सहाय चाहिये । बहुरि अनेकांतके प्रकाशनेकूं स्यात् शब्दका प्रयोगभी अवश्य चाहिये । जातैं सर्वथा एकांतका निराकरण कथंचित् वचनतैं होय है । सो याका वाचक स्यात् ऐसा निपातशब्द है । सो सर्वनय तथा प्रमाणके वाक्यकै आदि कहना । इहां उदाहरण— स्यादस्येव जीवादिः स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावात् ।

स्यान्नास्त्येव जीवादिः परद्रव्यक्षेत्रकालभावात् । स्यादस्तिनास्त्येव जीवादिः क्रमेण स्वपरद्रव्यक्षेत्रकालभावात् । स्यादवक्तव्य एव जीवादिः युगपत् स्वपरद्रव्यक्षेत्रकालभावात् । स्यादस्त्यवक्तव्य एव जीवादिः स्वचतुष्टयाद्युगपत्स्वपरचतुष्टयाच्च । स्यान्नास्त्यवक्तव्य एव जीवादिः परचतुष्टयात् युगपत्स्वपरचतुष्टयाच्च । स्यादस्तिनास्त्यवक्तव्य एव जीवादिः क्रमेण स्वपरचतुष्टयात् युगपत्स्वपरचतुष्टयाच्च । इत्यादि सर्वपदार्थनिके वाक्य जानने ॥

बहुरि प्रमाणवाक्य तौ सकलादेशी है । अरु नयवाक्य विकालदेशी है । सो सकलादेश तौ प्रमाणके आधीन है । बहुरि विकालदेश नयके आधीन है । सो कैसे सो कहिये हैं, सकलादेश है सो अशेषधर्मात्मक जो वस्तु ताहि युगपत् कालादिकरि अभेदवृत्तिकरि अथवा अभेद उपचारकरि कहै हैं । जातैं यह प्रमाणकै आधीन है । बहुरि विकलादेश है सो अनुक्रमकरि भेदोपचारकरि अथवा भेदप्राधान्यकरि कहै हैं । जातैं यह नयाधीन है । तहां जो अस्तित्व आदि धर्मनिष्कं कालादिककरि भेदविवक्षा करै तब एकही शब्दकै अनेक अर्थकी प्रतीति उपजावनेका अभाव है । तातैं क्रमकरि कहै हैं । बहुरि जो तहां अस्तित्व आदि धर्म कालादिकरि अभेदवृत्तिकरि कहने तब एकही शब्दकरि अनेक धर्मकी प्रतीति उपजावनेकी मुख्यताकरि कहै तहां गौगपद्य है । ते काल आदि कौन ?

१ काल, २ आत्मरूप, ३ अर्थ, ४ संबंध, ५ उपकार, ६ गुणिदेश, ७ संसर्ग, ८ शब्द, ऐसे ए आठ हैं । तहां उदाहरण— ' स्याज्जीवादि वस्तु अस्येव ' ऐसा वाक्य है । याका अर्थ कथंचिजीवादि वस्तु है सो अस्तिरूपही है । तहां जो काल अस्तिवका है सोही काल अवशेष अनंतधर्मका एकवस्तुविषै है, ऐसैं तौ कालकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही वस्तुका अस्तिवकै तहुणपणां आत्मरूप है सोही अनंतगुणनिकाभी है । ऐसैं आत्मरूपकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही द्रव्यनाम आधार अस्तिवका है सोही अन्यपर्यायनिका है । ऐसैं अर्थकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही कथंचित् तादात्म्यस्वरूप अभेद भावसंबंध अस्तिवका है सोही समस्त विशेषनिका है ऐसैं संबंधकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही आपमें अनुरक्त करनां उपकार अस्तिवका है सोही समस्त अन्यगुणनिका है । ऐसैं उपकारकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही गुणीका देश अस्तिवका है सोही अन्य गुणनिका है । ऐसैं गुणिदेशकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही एकवस्तुत्वस्वरूपकरि अस्तिवका संसर्ग है सोही अन्य समस्तधर्मनिका है ऐसैं संसर्गकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही अस्ति ऐसा शब्द अस्तिवधर्मस्वरूप वस्तूका वाचक है सोही वाकीके अशेषधर्मस्वरूप वस्तूका वाचक है ऐसैं शब्दकरि अभेदवृत्ति है । ऐसैं पर्यायार्थिक गौण होतैं द्रव्यार्थिकपणांके प्रधानपणांतैं प्राप्त होय है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४८ ॥

बहुरि द्रव्यार्थिक गौणकरि पर्यायार्थिक प्राधान्य होतें गुणनिकी कालादिक अष्टप्रकारकी अभेदवृत्ति नांही संभवै है । सोही कहिये हैं । क्षणक्षणप्रति औरऔरपणांकी प्राप्ति है । जातैं सर्वका काल भिन्नभिन्न है । नानागुण एकवस्तुविषै एककाल संभवै नाही । जो संभवै तौ ताके आधाररूप वस्तुकेभी तेतेही भेद होय जाय, तातैं कालकरि भेदवृत्ति है । बहुरि तिनि गुणनिका आत्सरूपभी भिन्न है । अभिन्न होय तो भेद कैसे कहा जाय ? यामैं विरोध है ; तातैं आत्सरूपकरि भेदवृत्ति है । बहुरि तिनिका आश्रयभी जुदा जुदाही है । जो जुदा न होय तौ नानागुणका आश्रय वस्तु न ठहरै ऐसे आश्रयकरि भेदवृत्ति है । बहुरि संबंधीके भेदकरि भेद देखिये है । जातैं अनेकसंबंधीनिकरि एकवस्तुविषै संबंध बणै नांही तातैं संबंधकरि भेदवृत्ति है । बहुरि तिनि गुणनिकरि कीया उपकार प्रतिनियत जुदा जुदा है । तातैं अनेक हैं । याहीतैं उपकारकरि भेदवृत्ति है । बहुरि गुणीका देश है सो गुणगुणप्रति भेदरूप है । अभेदरूप कहिये तौ भिन्नपदार्थके गुणतैंभी अभेदका प्रसंग आवै । तातैं गुणिदेशतैंभी भेदवृत्ति है । बहुरि संसर्गका संसर्गिप्रति भेद है । जो अभेदही कहिये तौ संसर्गीकै भेदका विरोध आवै तातैं संसर्गतैंभी भेदवृत्ति है । बहुरि शब्दके विषयप्रति नानापणां है । सर्वगुणनिका एकही शब्द वाचक होय तौ सर्वपदार्थनिका एकशब्द वाचक ठहरै तब अन्यशब्दकै

निरर्थकपणां आवै । ऐसै परमार्थतै अस्तित्वादि गुणनिका एकवस्तुविषै अभेदका असंभव होतै कालादिककरि अभेदोपचार कीजिये है । ऐसै अभेदवृत्ति अभेदोपचार भेदवृत्ति भेदोपचार इनि दोऊनिनै एकशब्द अनंतधर्मात्मक एक जीवादि वस्तुका यहु स्यात् शब्द है सो द्योतक है ॥

इहां प्रश्न— जो, शास्त्रनिमै तौ स्यात् शब्द वाक्यवाक्यप्रति पुण्या नांही । तुम कैसे कहौ हो ? जो सर्ववस्तुकौ स्यात् शब्दतै साधिये । ताका उत्तर— जो, शास्त्रमै याका प्रयोग जहां नांही है तहां स्याद्वादी अर्थकरि सर्वशब्दनिपरि लागाय ले है । जातै वस्तुस्वरूप अनेकांतात्मकही है तातै वस्तुके जाननैवाले स्यात् शब्दकौ जानिले हैं ऐसै श्लोकवार्तिकमै कहा है । बहुरि इहां अन्य उदाहरण कहिये है । जैसे कोई एक मनुष्यनामा वस्तु है सो गुणपर्यायनिके समुदायरूप तौ द्रव्य है । बहुरि याका देहप्रमाण संकोच विस्तार लीये क्षेत्र है । बहुरि गर्भतै ले मरणपर्यंत याका काल है । बहुरि जेती गुणपर्यायनिकी अवस्था याकै हैं ते भाव हैं । ऐसै द्रव्यादि चतुष्टय यामै पाईये है । तहां कालादिककरि अभेदवृत्तिकरि कहिये तब जेतै काल आयुर्वलपर्यंत मनुष्यपणा नामा गुण है, तेतैही काल अन्य याके सर्वधर्म हैं, ऐसै कालकरि अभेदवृत्ति । तथा है जोही मनुष्यपणाकै मनुष्यरूप करणां आत्मरूप है, सोही अन्य अनेक गुणनिकै है । ऐसै आत्मरूपकरि

अभेदवृत्ति है । तथा जोही आधार द्रव्यनामा अर्थ मनुष्यपणाका है सोही अन्य याके पर्यायनिका है ऐसैं अर्थकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही अभिन्नभावरूप तादात्म्यलक्षण संबंध मनुष्यपणाकै है, सोही अन्य सर्व गुणनिकै है, ऐसैं संबंधकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही उपकार मनुष्यपणांकरि अपने स्वरूप करणां है, सोही अन्य अवशेषगुणनिकरि कीजिये है, ऐसैं उपकारकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही गुणीका देश मनुष्यपणांका है सोही अन्य गुणनिका है ऐसैं गुणदेशकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही एक वस्तुस्वरूपकरि मनुष्यपणांका संसर्ग है, सोही अन्य अवशेष धर्मनिका है, ऐसैं संसर्गकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही मनुष्य ऐसा शब्द मनुष्यस्वरूप वस्तुका वाचक है, सोही अन्य अवशेष अनेक धर्मोंका है, ऐसैं शब्दकरि अभेदवृत्ति है ॥ ऐसैं पर्यायार्थिकनयके गौण होते द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानतातैं अभेदवृत्ति वणै है ॥

बहुरि द्रव्यार्थिक नय गौण होतैं पर्यायार्थिक प्रधान करतैं कालादिककी अभेदवृत्ति अष्टप्रकार न संभवै है, सोभी कहिये है । क्षणक्षणप्रति मनुष्यपणां और और गुणपर्यायरूप है । तातैं सर्वगुणपर्यायनिका भिन्न काल है । एककाल एकमनुष्यपणांविषैं अनेकगुण संभवै नाही । जो संभवै तौ गुणनिका आश्रयरूप जो मनुष्यनामा वस्तु सो जेते गुणपर्याय है तेते ठहरे । तातैं

कालकरि भेदवृत्ति है । तथा अनेक गुणपर्यायिनकरि कीया उपकारभी जुदा जुदा है । जो एकही मानिये तौ एक मनुष्यपणांही उपकार ठहरै । ऐसै उपकारकरि भेदवृत्ति है । तथा गुणिका देश है सो गुणगुणप्रति भेदरूपही कहिये । जो एकही कहिये तौ मनुष्यपणांहीका देश ठहरै अन्यका न ठहरै तातैं गुणिदेशकरिभी भेदवृत्ति है । तथा संसर्गकाभी प्रतिसंसर्ग गुणपर्यायिनतैं भेदही है, एकही होय तौ अन्यका संसर्ग न ठहरै, तातैं संसर्गकरिभी भेदवृत्ति है । तथा शब्दभी सर्वगुणपर्यायिनका जुदा जुदा वाचक है । एक मनुष्यपणां ऐसाही वचन होय तौ सर्वकै एकशब्दवाच्यपणाकी प्राप्ति आवै । ऐसैं मनुष्यपणांनै आदि देकरि सर्वही गुणपर्यायिनकै एक मनुष्यनाम वस्तुविषै अभेदवृत्तीका असंभव होते भिन्नाभिन्न स्वरूपनिकै भेदवृत्ति भेदका उपचार करिये । ऐसैं इनि दोऊ भेदवृत्ति भेदोपचार, अभेदवृत्ति अभेदोपचारतैं एकशब्दकरि एक मनुष्यादि वस्तु अनेकधर्मात्मपणांकुं स्यात्कार है सो प्रगट करनेवाला है ।

सो याके ससभंग हैं सो कैसे उपजै हैं? ताका उदाहरण कहिये हैं । जैसे एक घटनामा वस्तु है सो कथंचित् घट है, कथंचित् अघट है, कथंचित् घट अघट है, कथंचित् अवक्तव्य है, कथंचित् घट अवक्तव्य है, कथंचित् अघट अवक्तव्य है, कथंचित् घट अघट अवक्तव्य है । ऐसे

विधिनिषेधकी मुख्य गौणविवक्षाकरि निरूपण करनां । तहां याकी अपेक्षा प्रगट करिये है । तहां अपने स्वरूपकरि कथंचित् घट है । परके स्वरूपकरि कथंचित् अघट है । तहां घटका ज्ञान तथा घटका अभिधान कहिये संज्ञाकी प्रवृत्तिका कारण जो घटाकार चिन्ह, सो तौ घटका स्वात्मा कहिये स्वरूप है । बहुरि जहां घटका ज्ञान तथा घटका नामकी प्रवृत्तीकूं कारण नांही ऐसा पटादिक, सो परात्मा कहिये परका स्वरूप है । सो अपने स्वरूपका ग्रहण परस्वरूपका त्यागकी व्यवस्थारूपही वस्तूका वस्तुपनां है । जो आपविषै परते जुदा रहनेका परिणाम न होय तौ सर्व पर घटस्वरूप होय जाय । अथवा परतैं जुदा होतेभी अपने स्वरूपका ग्रहणका परिणाम न होय तौ गदहाके सींगवत् अवस्तु होय । ऐसे ये विधिनिषेधरूप दोय भंग भये, ताके सात कहि लेने ॥ १ ॥

बहुरि नाम स्थापना द्रव्य भावनिविषै जाकी विवक्षा करिये, सो तौ घटका स्वात्मा है । जाकी विवक्षा न करिये सो परात्मा है । तहां विवक्षितस्वरूपकरि घट है । अविवक्षित स्वरूपकरि अघट है । जो अन्यस्वरूपभी घट होय विवक्षितस्वरूपकरि नहीं होय तौ नामादिकका व्यवहारका लोप होय । ऐसे ये व्यापारिके दोय भंग होय ॥ २ ॥ अथवा विवक्षित घटशब्दवाच्यसमानाकार जे घट तिनिका सामान्यका जे विशेषाकार घट तिनिविषै कोई एक विशेष ग्रहण करिये

ताविषैं जो न्यारा आकार है, सो तौ घटका स्वात्मा है, अन्य सर्व परात्मा है । तहां अपना जुदा रूपकरि घट है । अन्यरूपकरि अघट है । जो अन्यरूपकरिभी घट होय तौ सर्व घट एक घटमात्र होय । तब सामान्याश्रय व्यवहारका लोप होय । ऐसै ये दोय भंग भये । इहां जेते विशेष घटाकार होय तेतेही विधिनिषेधके भंग होय ॥ ३ ॥ अथवा तिसही घटविशेषविषैं कालांतरस्थायी होते पूर्व उत्तर कपालादि कुशूलांत अवस्थाका समूह सो घटक परात्मा । वहुरि ताकै मध्यवर्ती घट सो स्वात्मा । सो तिस स्वात्माकरि घट है । जातैं ताविषैं ताके कर्म वा गुण दीसै है । वहुरि अन्यस्वरूपकरि अघट है । जो कपालादि कुशूलांत स्वरूपकरिभी घट होय तौ घटअवस्थाविषैंभी तिनिकी प्राप्ति होय । उपजायवा निमित्त तथा विनाशकै निमित्त पुरुषका उद्यम निष्फल होय । तथा अंतरालवर्ती पर्याय घटस्वरूपकरिभी घट न होय तौ घटकरि करनेयोग्य फल न होय । ऐसै ये दोय भंग भये ॥ ४ ॥ अथवा क्षण क्षण प्रति द्रव्यके परिणामकै उपचय अपचय भेदतैं अर्थांतरपना होय है । यातैं ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षातैं वर्तमानस्वभावकरि घट है । अतीत अनागत स्वभावकरि अघट है । ऐसैं न होय तौ वर्तमानकीज्यौं अतीत अनागत स्वभावकरिभी घट होय तब एकसमयमात्र सर्वस्वभाव होय । वहुरि अतीत अनागतकीज्यौं वर्तमान स्वभावभी होय तौ वर्तमानघटस्वभावका अभाव होते

घटका आश्रयरूप व्यवहारका अभाव होय । जैसे विनस्या तथा नांही उपज्यां घटकै घटका व्यवहारका अभाव है तैसे यहभी ठहरे ऐसे दोय भंग यह भये ॥ ५ ॥ अथवा तिस वर्तमान घटविषै रूपादिकका समुदाय परस्पर उपकार करनेवाला है । ताविषै पृथुबुधोदरादि आकार है सो घटका स्वात्मा है । अन्य सर्व परात्मा है । तिस आकार तौ घट है । अन्य आकारकरि अघट है । घटका व्यवहार तिसही आकारतै है । तिस विना अभाव है । तो पृथुबुधोदराद्याकारकरिभी घट न होय तौ घट कोहेका ? । बहुरि जो इतर आकारकरि घट होय तौ आकारशून्यविषैभी घटव्यवहारकी प्राप्ति आवै । ऐसै ये दोय भंग हैं ॥ ६ ॥ अथवा रूपादिकका संनिवेश जो रचनाविशेष आकार तहां नेत्रकरि घट ग्रहण होय है । ता व्यवहारविषै रूपको प्रधानकरि घट ग्रहण कीजिये तहां रूप घटका स्वात्मा है । बहुरि वामै रसादिक हैं ते परात्मा हैं । सो घटरूपकरि तौ घट है रसादिककरि अघट है । जातै ते रसादिक न्यारे न्यारे इंद्रियनिकरि ग्राह्य हैं । जो नेत्रकरि घट ग्रहण कीजिये है तैसे रसादिकभी ग्रहण करै तौ सर्वकै रूपपणांका प्रसंग आवै तौ अन्य इंद्रियनिकी कल्पना निरर्थक होय । बहुरि रसादिककीज्यो रूपभी घट ऐसा नेत्र नांही ग्रहण करै तौ नेत्रगोचरता या घटमें न होय । ऐसै ये दोय भंग भये ॥ ७ ॥ अथवा शब्दके भेदतै अर्थका भेद अवश्य है । इस न्यायकरि घट कुट शब्दनिकै अर्थभेद है ।

तातैं घटनेतैं तौ घट नाम है । बहुरि छुटिलतातैं कुट नाम है । तातैं तिस क्रियारूप परिणतिके समयही तिस शब्दकी प्रवृत्ति हो है । इस न्यायतैं घटनक्रियाविषै कर्तापणां है सोही घटका स्वात्मा है । छुटिलतादिक परात्मा है । तहां घटक्रियापरिणतिक्षणहीमें घट है । अन्यक्रियामें अघट है । जो घटनक्रियापरिणति मुख्यकरिभी घट न होय तौ घटव्यवहारकी निवृत्ति होय । बहुरि जो अन्यक्रिया अपेक्षाभी घट होय तौ तिस क्रियाकरि रहित जे पटादिक तिनिविषैभी घटशब्दकी वृत्ति होय । ऐसे ये दोय भंग भये ॥ ८ ॥ अथवा घट शब्द उच्चारते उपज्या जो घटके आकार उपयोग ज्ञान सो तौ घटका स्वात्मा है । अरु बाह्य घटाकार है सो परात्मा है । बाह्य घटके अभाव होतैंभी घटका व्यवहार है । सो घट उपयोगाकारकरि घट है । बाह्याकारकरि अघट है । जो उपयोगाकार घटस्वरूपकरिभी अघट होय तौ वक्ता श्रोताके हेतुफलभूत जो उपयोगाकार घटके अभावतैं तिस आधीन व्यवहारका अभाव होय । बहुरि जो उपयोगतैं दूरितीं जो बाह्य घटभी घट होय तौ पटादिककैभी घटका प्रसंग होय । ऐसे ये दोय भंग भये ॥ ९ ॥ अथवा चैतन्यशक्तिका दोय आकार हैं । एक ज्ञानाकार है एक ज्ञेयाकार है । तहां ज्ञेयतैं जुब्बा नांही ऐसा आरसाका विनां प्रतिविंब आकारवत् तौ ज्ञानाकार है । बहुरि ज्ञेयतैं जुब्बा प्रतिविंबसहित आरसका आकारवत्

ज्ञेयाकार है । तहां घट ज्ञेयाकाररूप ज्ञान तो घटका स्वात्मा है । घटका व्यवहार याहीतैं चळै है । बहुरि विना घटाकार ज्ञान है सो परात्मा है । जातैं सर्वज्ञेतैं साधारण है । सो घट ज्ञेयाकारकरि तौ घट है । विना घटाकार ज्ञानकरि अघट है । जो ज्ञेयाकारकरिभी घट न होय तौ तिसके आश्रय जो करणेयोग्य कार्य है ताका निरास होय । बहुरि ज्ञानाकारकरिभी घट होय तौ पटादिकका आकारभी ज्ञानका आकार है सोभी घट ठहरे । ऐसै ये दोय भंग हैं ॥ १० ॥

ऐसैही इनके पांच पांच भंग और कहिये तब सात सात भंग होय, सोभी दिखाईये हैं । एक घट तथा अघट दोय कहे ते परस्पर भिन्न नाहीं हैं । जो जुदे होय तो एक आधारपणांकरि दोऊके नामकी तथा दोऊके ज्ञानकी एक घट वस्तुविषै वृत्ति न होय, घटपटवत् । तातैं परस्पर अविनाभाव होते दोऊमें एकका अभाव होते दोऊका अभाव होय । तब इसके आश्रय जो व्यवहार ताका लोप होय । तातैं यहु घट है सो घट अघट दोऊ स्वरूप है । सो अनुक्रमकरि वचनगोचर है ॥ ३ ॥ बहुरि जो घट अघट दोऊ स्वरूप वस्तुकूं घटही कहिये तौ अघटका ग्रहण न होय । अघटही कहिये तौ घटका ग्रहण न होय । एकही शब्दकरि एककाल दोऊ कहै न जाय तातैं अवक्तव्य है ॥ ४ ॥ बहुरि घटस्वरूपकी मुख्यताकरि कहा जो वक्तव्य तथा

युगपत् न कहा जाय ताकी मुख्यताकरि घट अवक्तव्य है ॥ ५ ॥ तैसेँ कहा प्रकारकरि अघट अवक्तव्य है ॥ ६ ॥ बहुरि तैसेँ क्रमकरि दोऊ कहे जाय युगपत् कहे न जाय ताकरि घट अघट अवक्तव्य है ॥ ७ ॥ ऐसेँ यह सप्तभंगी सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिक पदार्थनिविषै द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयका मुख्यगौणभेदकरि लगाइये तब अनंत वस्तु तथा अनंत धर्मके परस्पर विधिनिषेधतैँ अनंत सप्तभंगी होय है । इनिहीका सर्वथा एकांत अभिप्राय होय तब मिथ्यावाद है ॥

बहुरि वचनरूप प्रमाणसप्तभंगी तथा नयसप्तभंगी होय है ॥ इहां प्रमाणविषय तौ अनंतधर्मात्मक वस्तु है । तहां एकही वस्तुका वचनकैँ सर्वधर्मनिकी अभेदवृत्तिकरि तथा अन्यवस्तुके अभेदके उपचारकरि प्रमाणसप्तभंगी होय है । बहुरि नयका विषय एकधर्म है तौतैँ तिस धर्मकी भेदवृत्तिकरि तथा अन्यनयका विषय जो अन्यधर्म ताके भेदके उपचारकरि नयसप्तभंगी होय है । इहां कोई पूछै, अनेकांतही है ऐसेँभी एकांत आवै है तब अनेकांतही कैसेँ रखा ? ताका उत्तर — यह सत्य है, जो अनेकांत है सोभी अनेकांतही है । जातैँ प्रमाणवचनकरि तौ अनेकांतही है । नयवचनकरि एकांतही है । ऐसेँ एकांतही सम्यक् है जातैँ प्रमाणकी सापेक्षा भई । बहुरि जहां निरपेक्ष एकांत है सो मिथ्या है । इहां कोई कहै, अनेकांत तौ छलमात्र है । पैलेकी युक्ति वाधनेकूँ छलका अवलंबन है । तहां

कहिये छलका लक्षण तौ अर्थका विकल्प उपजाय पैलेका वचन खंडन करना है। सो अनेकांत ऐसे नाहीं। जातैं दोय धर्मकी प्रधान गौणकी अपेक्षाकरि वस्तु जैसे है तैसे कहे हैं, योंमें छल कहा? बहुरि कोई कहे, दोय पक्ष साधना तौ संशयका कारण है। नाकू कहिये, जो, संशयका स्वरूप तौ दोऊ पक्षका निश्चय न होय तहां है। अनेकांतविषे तौ दोऊ पक्षके विषय प्रत्यक्ष निश्चित हैं। नातैं संशयके कारण नाहीं। बहुरि विरोधभी नाहीं। जातैं नयकरि ग्रहे जे विरुद्धधर्म निनिका मुख्यगौणकथनके भेदतैं सर्वथा भेद नाहीं है। जैसे एकही पुरुषविषे पिनापणां पुत्रपणां इत्यादिक विरुद्धधर्म हैं, तिनिके कहनेकी मुख्यगौणविवक्षाकरि विरोध नाहीं तैसे इहांभी जाननां ॥

आगैं प्रमाणनयनिकरि जाणे जे जीवादिक पदार्थ, तिनिके अधिगमका अन्य उपाय दिखानेकै अर्थ सूत्र कहे हैं—

॥ निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ॥ ७ ॥

याका अर्थ— निर्देश, स्वामित्व, साधन, अधिकरण, स्थिति, विधान इनि छह अनुयोगकरिभी सम्यग्दर्शन आदि तथा जीव आदि पदार्थनिका अधिगम होय है ॥ तहां निर्देश तौ स्वरूपका कहनां। स्वामित्व कहिये अधिपतिपनां। साधन कहिये उत्पत्तिका कारण। अधिकरण

कहिये अधिष्ठान आधार । स्थिति कहिये कालका प्रमाण । विधान कहिये प्रकार । ऐसे इनिका दंडसंघासकरि बहुवचनरूप करण अर्थ प्रमाणनयकीज्यो जानना । संक्षेपतैं तो अधिगमका उपाय प्रमाणनय कहे । बहुरि मध्यमस्थानतैं शिष्यके आशयके वशकरि इनि निर्देश आदि अनुयोगनिकरि कहना । तहां कहा वस्तु है ? कौनकै है ? काहेकरि है ? कौनविषैं है, कितेककाल है ? कै प्रकार है ? ऐसे छह प्रश्न होतैं, इनिका उत्तर कहनां ते निर्देशादिक हैं । उदाहरण— सम्यग्दर्शन कहा है ? ऐसे प्रश्न होतैं तत्त्वार्थश्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है । अथवा याके नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव कहने सो निर्देश है । बहुरि सम्यग्दर्शन कौनकै है ? ऐसा प्रश्न होतैं सामान्यकरि तो जीवकै है ऐसा कहना ॥

बहुरि विशेषकरि कहना तब गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषैं सर्वपृथ्वीनिमें नारकी जीवनिकै पर्याप्तकै औपशमिक क्षायोपशमिक है । बहुरि पहली पृथ्वीविषैं पर्याप्तक अपर्याप्तक जीवनिकै क्षायिक अरु क्षायोपशमिक है । बहुरि तिर्यग्गतिविषे तिर्यच पर्याप्तकै औपशमिक होय है । बहुरि क्षायिक क्षायोपशमिक पर्याप्तक अपर्याप्तक दोऊनिहीकै होय है । बहुरि तिर्यचणीकै क्षायिक नांही है । औपशमिक क्षायोपशमिक पर्याप्तकैही होय है । अपर्याप्तकै नांही होय है । ऐसेही मनुष्यगतिविषैं पर्याप्तक अपर्याप्तकै क्षायिक क्षायोपशमिक है । बहुरि औपशमिक पर्याप्तकैहीकै

होय है । बहुरि मनुष्यणीकै तीनूही हैं । सो पर्याप्तकहीकै है अपर्याप्तककै नांही है । बहुरि याकै क्षायिकसम्यक्त्व भाव वेदकरिही है । बहुरि देवगतिविषैं देव पर्याप्तक अपर्याप्तकनिकै तीनूही है । तहां औपशमिक अपर्याप्तककै चारित्रमोहका उपशमकरि उपशमश्रेणीविषैं मरण करै तिनिकै द्वितीयोपशम होय । यह प्रथमोपशम अपर्याप्तमें काहूकैही न होय है । बहुरि भवनवासी व्यंतर ज्योतिषी देवनिकै अरु इनिकी देवांगनाकै अरु सौधर्म ईशानकी कल्पवासिनी देवांगनानिकै क्षायिक तौ होयही नांही । अरु इनिकै पर्याप्तकनिकै औपशमिक क्षायोपशमिक है ॥

बहुरि इंद्रियानुवादकरि संज्ञी पंचेंद्रियजीवनिकै तीनूही हैं । अन्यकै नांही है ॥ बहुरि कायके अनुवादकरि त्रसकायिकजीवनिकै तीनूही हैं । अन्यकै नांही हैं ॥ बहुरि योगके अनुवादकरि मन वचन काय तीनूही योगकै तीनूही हैं । अयोगीनकै क्षायिकही है ॥ बहुरि वेदके अनुवादकरि तीनूही वेदवालकै तीनूही हैं । वेदरहितकै औपशमिक क्षायिकही है ॥ बहुरि कषायके अनुवादकरि क्रोध मान माया लोभ व्याघ्रों कषायवालकै तीनूही हैं । कषायरहितकै औपशमिक क्षायिक है ॥ बहुरि ज्ञानके अनुवादकरि मति आदि पांचूही ज्ञानवालकै सामान्यकरि तीनूही हैं । केवलज्ञानीनिकै क्षायिकही है ॥ बहुरि संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनासंयमीनिकै तीनूही हैं ।

परिहारविशुद्धिवालेकै औपशमिक नांही है, अन्य दोग्य हैं । सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात संयमीनिकै औपशमिक क्षायिक है । संयतासंयतकै अरु असंयतके तीनूही हैं ॥ बहुरि दर्शनके अनुवादकरि चक्षु अचक्षु अवधिदर्शनवालेकै तीनूही हैं । केवलदर्शनवालोंकै क्षायिकही है ॥ लेश्याके अनुवादकरि छहू लेश्यावालोंकै तीनू होय हैं । लेश्यारहितकै क्षायिकही है ॥ बहुरि भव्यानुवादकरि भव्यकै तीनूही हैं । अभव्यकै नांही है ॥ बहुरि सम्यक्त्वके अनुवादकरि जहां जो सम्यग्दर्शन तहां सोही जाननां ॥ बहुरि संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिकै तीनूही हैं । अमंज्ञीनिकै नांही है । दोऊनितै रहितकै क्षायिकही है ॥ आहारके अनुवादकरि आहारकनिकै तीनूही हैं । अनाहारकनिकै छद्मस्थकै तीनूही हैं । केवली समुद्धातसहितकै क्षायिकही है ॥ ऐसै चौदह मार्गणाभेदकरि सम्यग्दर्शनका स्वामित्व कछा ॥

बहुरि सम्यग्दर्शन काहेकरि उपजै है ? ऐसैं पूछै याका साधन कहै हैं ॥ तहां साधन दोग्य प्रकारका है । अभ्यंतर, बाह्य । तहां अभ्यंतर तौ दर्शनमोहकर्मका उपशम क्षयोपशम ये तीन हैं । बहुरि बाह्य नारकी जीवनिकै तीसरी पृथिवीताई तौ कोई जीवकै जातिस्मरण है, कोईकै धर्मका श्रवण है, कोईकै तहांसंबंधी वेदनादुःख है । बहुरि चवथी पृथिवीतैं लगाय सातमीताई जातिस्मरण

अरु वेदनाका अनुभव ये दोयही कारण हैं । बहुरि तिर्यचनिके कोईके जानिस्मरण है, कोईके धर्मश्रवण है, कोईके जिनविंवका दर्शन है । बहुरि मनुष्यनिकेभी तैसेही है । बहुरि देवनिके कोईके जातिस्मरण है । कोईके धर्मश्रवण है । कोईके तीर्थकरकेवलीनिका कल्याणिकादिकी महिमाका दर्शन है । कोईके देवनिकी ऋद्धीका देखना है, सो आनतके पहली सहस्रारस्वर्गताई है । बहुरि आनत प्राणत आरण अब्युतनिके देवऋद्धिदर्शनविनां अन्य तीन कारण हैं । बहुरि नवश्रेयकवासीनिके कोईके जातिस्मरण है, कोईके धर्मश्रवण है । बहुरि अनुदिश अनुत्तर विमानवासीनिके यह कल्पना नाही है । तहां सम्यग्दर्शनवालेही उपजै हैं ॥

बहुरि सम्यग्दर्शनका अधिकरण कहा है? ऐसे पूछे कहै हैं । अधिकरण दोय प्रकार है । बाह्य अभ्यंतर । तहां अभ्यंतर तौ स्वस्वामिसंबंधके योग्य आत्माही है । जातें कारकनिकी प्रवृत्ति विवक्षित है । बहुरि बाह्य अधिकरण एक राजू चौडी चोदा राजू उंची लोकनाडी है । सम्यग्दर्शन त्रसनाडीहीमें पाईए है ॥ बहुरि सम्यग्दर्शनकी स्थिति केती है? ऐसे पूछे, कहै हैं । औपशमिककी जघन्य उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्तकी है । क्षायिककी संसारी जीविके जघन्य अंतर्मुहूर्तकी, उत्कृष्ट तेतीस सागर अर अंतर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष घाटि दोय कोडि पूर्व अधिक है । अरु मुक्तजीविके सादि अनंत काल है । बहुरि

क्षायोपशमिककी जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट छायासटि सागरोपमकी है ॥ वहुरि सम्यग्दर्शन केते प्रकार है? ऐसे पूछै कहै हैं। तहां सासान्यतैं तौ सम्यग्दर्शन एक है। वहुरि निसर्गज अधिगमज भेदतैं दोय प्रकार है। वहुरि औपशमिक-क्षायिक-क्षायोपशमिक-भेदतैं तीन प्रकार है। ऐसे शब्दतैं तौ संख्यातभेत है ॥ वहुरि अर्थतैं असंख्यात तथा अनंत भेद हो है। ते श्रद्धाता श्रद्धान करनेयोग्य वस्तुके भेदतैं जानने ॥ ऐसैं विधान कहा ॥ ऐसैं निर्देशादिककी विधि ज्ञानचारित्रिविषै वहुरि जीव आदि पदार्थनिविषै आगमकै अनुसार लगावणी ॥

इहां विशेष कहिये हैं। ये निर्देशादिक श्रुतप्रमाणके विशेष व्यवहार अशुद्धद्रव्यार्थिककं कया है। सो शब्दालोक तथा ज्ञानालोक दोऊही प्रकार जाननैं। इनिनैं अधिगम जीवादिकका होय है ॥ वहुरि कोई अन्यवादी कहै — वस्तुका स्वरूप तौ वचनगोचर नाहीं, निर्देश काहेका करिये? तांकरु कहिये— यह तेरा कहना सत्य है की नाहीं? जो कहेगा सत्य है तौ वस्तूका कहनाभी सत्य है। वहुरि कहैगा मेरा कहनाभी असत्य है, तौ काहेकरु कहै। असत्यकरु कौन अंगीकार करैगा?। वहुरि कोई वादी कहै, काहूकै काहूका संबंध नाहीं, तातैं कोईका कोई स्वामी नाहीं, तातैं स्वामित्व कहना अयुक्त है। तांकरु कहिये— जो, संबंध न होय तौ सर्वव्यवहारका लोप होय। तातैं

कथंचित् संबंध प्रमाणसिद्ध है । तहां द्रव्य क्षेत्र काल भावकी प्रत्यासत्ति कहिये निकटताका विशेष है, सो संबंध है । तहां कोई पर्यायके कोई पर्यायकरि समवायतें निकटता है । तांहुं द्रव्यप्रत्यासत्ति कहिये । जैसे स्मरणकै अर अनुभवकै एक आत्माविषै समवाय है । ऐसैं न होय तौ जाका अनुभव पूर्व होय ताहीका स्मरण कैसे होय ? बहुरि बुगलाकी पंक्तीकै अर जलकै क्षेत्रप्रत्यासत्ति है । बहुरि सहचर जे सम्यग्दर्शन ज्ञानसामान्य तथा शरीरविषै जीव अर स्पर्शविशेष तथा पहली पीछै उदय होय ऐसै भरणी कृत्तिका नक्षत्र तथा कृत्तिका रोहिणी नक्षत्र इनिकै कालप्रत्यासत्ति है । तथा गऊ गवयका एकरूप तथा केवलीसिद्धके केवलज्ञान एकस्वरूपपणां ऐसे भावप्रत्यासत्ति है ॥ सो यहु प्रत्यासत्ति है, सोही संबंध है । यामैं बाधा नांही । तातैं जो संबंध है सोही स्वामीपणांकी सिद्धि करै है । बहुरि यहु संबंध है सोही कार्यकारणभावकी सिद्धि करै है । ऐसैं न होय तौ मोक्षका उपायादिक सर्वव्यवहारका लोप होय । तातैं साधनभी प्रमाणसिद्ध है ॥

बहुरि आधार-आधेयभाव द्रव्यगुणादिकका प्रसिद्धि है । बहुरि स्थिति है सोभी प्रमाणसिद्ध है । सर्वथा क्षणस्थायीही तत्त्वकूं माने सर्वव्यवहारका लोप होय । ऐसैंही विधान प्रमाणसिद्ध है । जो एकप्रकारही वस्तु मानिये तौ प्रत्यक्ष अनेक वस्तु है ते कैसे लोप करिये ? अर प्रत्यक्षकूं असत्य

मानिये तब शून्यताका प्रसंग आवै । तातैं निर्देश आदिकरि जीव आदि पदार्थनिका अधिगम करनां ॥ इहां उदाहरण— निश्चय व्यवहार तौ नय, अरु दोऊ युगपत् प्रमाण इनिकरि करणां, तहां निश्चयनय तौ इहां एवंभूतकूं कहा है । बहुरि व्यवहार अशुद्ध द्रव्यार्थिककूं कहा है । तहां निश्चयनयतैं तौ अनादिपारिणामिक जो चैतन्यरूप जीवतत्त्व, ताकरि परिणमता होय, ताकूं जीव कहिये । बहुरि व्यवहारनयकरि औपशमिक आदि ब्यारि भावस्वरूप जीवकूं कहै हैं । बहुरि निश्चयतैं तौ अपने चैतन्य परिणामका स्वामी है । व्यवहारतैं ब्याज्यों भावनिका स्वामी है । बहुरि निश्चयतैं तौ जीवत्वपरिणामका साधन है । व्यवहारतैं ब्याज्योंही भावनिका साधन है । बहुरि निश्चयतैं अपने प्रदेशनिकै आधार है । व्यवहारतैं शरीरकै आधार है । बहुरि निश्चयतैं जीवन समयस्थिति है । व्यवहारतैं दोय समय आदि स्थिति है तथा अनादि सांत स्थिति है । बहुरि निश्चयतैं अनंतविधान है । व्यवहारतैं नारक आदि संख्यात असंख्यात अनंत विधान है । बहुरि प्रमाणतैं दोऊ नयका समुदायरूप स्वभाव है । इत्यादि जीवादि पदार्थनिविष्टे आगमतैं अविरोध निर्देशादिका उदाहरण जाननां ॥

आगे, कहा इनिहीकरि जीवादिकका अधिगम होय है, कि औरभी अधिगमका उपाय है? ऐसैं पूछै कहै हैं कि औरभी है, ऐसा सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६६ ॥

॥ सत्सङ्ख्याक्षेत्रस्पर्शनकालान्तरभावालपबहुत्वैश्च ॥ ८ ॥

याका अर्थ — सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अंतर, भाव, अल्पबहुत्व इनि आठ अनुयोगनिकरिभी जीवादिक पदार्थनिका अधिगम होय है ॥ तहां सत् ऐसा अस्तित्वका निर्देश है । सत् शब्द प्रशंसादिकवाचीभी है, सो इहां न लेणां । बहुरि संख्या भेदनिकी गणना है । क्षेत्र निवासकूं कहिये सो वर्तमानकालका लेणा । स्पर्शन त्रिकालगोचर है । बहुरि काल निश्चयव्यवहारकरि दोयप्रकार है, ताका निर्णय आगै कहसी । बहुरि अंतर विरहकालकूं कहिये । भाव औपशमिक आदि स्वरूप है । अल्पबहुत्व परस्पर अपेक्षाकरि थोरा घणां विशेषकी प्रतिपत्ति करनां । इन आठ अनुयोगनिकरि सम्यग्दर्शनादिक बहुरि जीवादिक पदार्थनिका अधिगम जाननां ॥ इहा प्रश्न — जो, पहले सूत्रमें निर्देशका ग्रहण है ताहींतें सत्का ग्रहण सिद्ध भया । बहुरि विधानके ग्रहणतें संख्याकी प्राप्ति भई । अधिकरणके ग्रहणतें क्षेत्रका अर स्पर्शनका ज्ञान होय है । स्थितिके ग्रहणतें कालका ग्रहण आया । भावका ग्रहण नामादि निक्षेपविषैं हैही । फेरि इनिका ग्रहण इन सूत्रमें कौन अर्थ किया ? ताका समाधान आचार्य कहै हैं — जो, यह तौ सत्य है । पहले सूत्रतें सिद्ध तौ होय है । पंडु तत्त्वार्थका उपदेश भेदकरि दीजिये है । सो शिष्यके आशयतें है । जातैं केई शिष्य तौ

संक्षेपरुचिवाले हैं थोरेसे बहुत समझे । बहुरि कई शिष्य विस्ताररुचिवाले हैं, बहुत कहे समझें । बहुरि कई शिष्य मध्यमरुचिवाले हैं, बहुतसंक्षेपतैंभी नाही समझैं बहुतविस्तार कीयेभी नाही समझैं । बहुरि सत्पुरुषनिकै कहनेका प्रयास है सो सर्वही प्राणीनिके उपकारकै अर्थ है । यातैं अधिगमका उपाय भेदकरि कहा है । जो ऐसैं न कहै तौ प्रमाणनयनिकरिही अधिगमकी सिद्धि हो है । अन्य कहना निष्प्रयोजन ठहरै । तातैं भेदकरि कहनां युक्त है ॥

तहां जीवद्रव्यकूं आश्रयकरि सत् आदि अनुयोग द्वार निरूपण करिये हैं । जीव हैं ते चोदह गुणस्थाननिविषैं व्यवस्थित हैं । तिनिके नाम— १ मिथ्यादृष्टि । २ मासादनसम्यग्दृष्टि । ३ सम्यङ्मिथ्यादृष्टि । ४ असंयतसम्यग्दृष्टि । ५ संयतासंयत । ६ प्रमत्तसंयत । ७ अप्रमत्तसंयत । ८ अपूर्वकरण गुणस्थानविषैं उपशमक क्षपक । ९ अनिवृत्ति वादर सांपरायस्थानविषैं उपशमक क्षपक । १० सूक्ष्मसांपरायस्थानविषैं उपशमक क्षपक । ११ उपशांतकषाय वीतराग छद्मस्थ । १२ क्षीणकषाय वीतरागछद्मस्थ । १३ सयोगकेवली । १४ अयोगकेवली । ऐसैं चोदह गुणस्थान जानने । बहुरि इनिंकूं जीवसमास संज्ञाभी कही है । सो इनिके निरूपणाकै अर्थि चोदह मार्गणास्थान जानने । तिनिके नाम— गति ४ । इंद्रिय ५ । काय ६ । योग १५ । वेद ३ । कषाय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता । प्रथम अध्याय ॥ पान ६८ ॥

२५ । ज्ञान ८ । संयम ७ । दर्शन ४ । लेख्या ६ । भव्य २ । सम्यक्त ६ । संज्ञी २ । आहारक २ ऐसे ॥

तहां सत्परूपा दोय प्रकार है । सामान्यकरि, विशेषकरि । तहां सामान्यकरि तौ गुणस्थानविषै कहिये । विशेषकरि मार्गणाविषै कहिये । तहां प्रथमही सामान्यकरि तौ मिथ्यादृष्टि सत्परूपा है । सासादनसम्यग्दृष्टि सत्स्वरूप है । ऐसैं चौदहही गुणस्थान सत्स्वरूप कहने । बहुरि विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्व पृथिवीनिविषै आदिके च्यारि गुणस्थान हैं । बहुरि तिर्यच गतिविषै च्यारि आदिके संयतासंयतकरि अधिक ऐसैं पांच हैं । मनुष्यगतिविषै चौदहही हैं । देवगतिविषै नरकवत् च्यारि हैं ॥

बहुरि इंद्रियके अनुवादकरि एकैन्द्रियतैं लगाय चतुरिंद्रियपर्यंत एक मिथ्यादृष्टिगुणस्थान है । पंचेंद्रियविषै चौदहही हैं ॥

बहुरि कायके अनुवादकरि पृथिवीकाय आदि वनस्पतिपर्यन्त पांच स्थावरकायविषै एक मिथ्यादृष्टिगुणस्थानही है । बसकायविषै चौदहही हैं ॥

योगके अनुवादकरि मन वचन काय तीनूही योगविषै तेरह गुणस्थान हैं । तातैं आगैं चौदहवा अयोगकेवलीमें योग नांही है ॥

वेदके अनुवादकरि तीनुंही वेदनिमें मिथ्यादृष्टिं लगाय अनिवृत्तिवादरताई नव गुणस्थान हैं । वेदरहित गुणस्थान अनिवृत्तिवादरतै लगाय अयोगकेवलीपर्यंत छह गुणस्थान हैं । इहां अनिवृत्ति वादरसांपरायके छह भाग कीये । तहां तीन भाग आदिकैमें वेद है । अंतके तीन भाग वेदरहित । तातैं दोऊ जायगा गिन्या ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोध-मान-मायाविषैं तौ मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायताई नव गुणस्थान हैं । लोभ कषायविषैं तेही सूक्ष्मसांपराय अधिक दश गुणस्थान हैं । बहुरि कषायरहित उपशांतकषायतै लगाय अयोगकेवलीताई ब्यारि गुणस्थान हैं ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान विभंग इनि तीनविषैं मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि है । मति श्रुत अवधि इनि तीन ज्ञाननिविषैं असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत नव गुणस्थान हैं । मनःपर्यय ज्ञानविषैं प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायपर्यंत सात गुणस्थान हैं । केवलज्ञानविषैं सयोगकेवली अयोगकेवली दोय गुणस्थान हैं ॥

संयमके अनुवादकरि संयमी तौ प्रमत्त आदि अयोगकेवलीताई । तहां सामयिक छेदोपस्थापनशुद्धि संयमी तौ प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवादरसांपराय गुणस्थानताई ब्यारि हैं । परिहारविशुद्धिसंयमी

अप्रमत्त है, प्रमत्तसंयतभी है । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयमी एक सूक्ष्मसांपरायस्थानही है । यथाख्यात-विहारशुद्धिसंयमी उपशांतकषाय आदि अयोगकेवलीताई च्यारि गुणस्थान हैं । संयतासंयत एक संयतासंयत गुणस्थानविषैही है । अमंयत, मिथ्यादृष्टि आदि च्यारि गुणस्थान आदिकेविषैही है ॥ दर्शनके अनुवादकरि चक्षुअचक्षु दर्शनविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत बारह गुणस्थान हैं । अवधिदर्शनविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत नव गुणस्थान हैं । केवलदर्शनविषै सयोगकेवली अयोगकेवली हैं ॥

लेख्याके अनुवादकरि कृष्ण नील कापोत लेख्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि असंयत सम्यग्दृष्टीपर्यन्त हैं । तेज पद्मलेख्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यन्त सात हैं । शुक्कलेख्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत तेरह हैं । लेख्यारहित अयोगकेवली है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै चौदहही हैं । अभव्यविषै आदिका एकही है । सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्ट्यादि अयोगकेवलीपर्यंत ग्यारह हैं । क्षायोपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्ट्यादि अप्रमत्तपर्यंत च्यारहैं । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि उपशांत कषायपर्यंत आठ हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विथ्यादृष्टि मिथ्यादृष्टि अपने अपने गुणस्थान हैं ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीकेविषैं आदितैं लगाय बारह गुणस्थान हैं । असंज्ञीकेविषैं एक मिथ्यादृष्टिही है । दोऊतैं रहित सयोगकेवली अयोगकेवली है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकविषैं मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत तेरह हैं । अनाहारकविषैं विग्रहगतिविषैं मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि ए तीन गुणस्थान हैं । समुद्धातसहित सयोगकेवली है अर अयोगकेवली है । बहुरि सिद्धपरमेष्ठी हैं ते अतीतगुणस्थान हैं । ऐसैं सत्की प्ररूपणा तौ कही ॥

अब संख्याप्ररूपणा कहिये हैं । सो भेदनिके गणनाकूं संख्या कहिये हैं । सो दोय प्रकार । सामान्यकरि गुणस्थानविषैं, विशेषकरि मार्गणानिविषैं । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टि जीव तौ अनंतानंत हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत पत्यके असंख्यानवै भागपरिमाण हैं । प्रमत्तसंयत पृथक्त कोडिसंख्या हैं । इहां पृथक्त ऐसी आगममें संज्ञा है । सो तीन कोडीकैं उपरि नवकोडीकैं नीचैं जाननी । ते ५३९८२०६ हैं । अप्रमत्तसंयतसंख्या है ते प्रमत्तसंयतनिंतैं आधे हैं । ते २९६९९१०३ हैं । बहुरि च्यारि उपशमश्रेणीवाले प्रवेशकरि तौ एक अथवा दोय तीन आदि उत्कृष्ट चोवनताई हैं । बहुरि इनिका सर्वकालके भेले होय तब संख्यात हैं ।

एक गुणस्थानके २९९ । च्यारिनिके जोडिये तब ११९६ होय । च्यारि क्षपक श्रेणीवाले बहुरि अयोगकेवली प्रवेशकरि एक दोय तीन आदि उत्कृष्ट एकसो आठताई अपनां अपनां कालके भेले होय तब संख्यात होय । एक गुणस्थानमें ५९८ । पांच गुणस्थानके जोडिये तब २९९० होय । सयोगकेवली प्रवेशकरि एक दोय तीन आदि उत्कृष्ट एकसो आठताई हैं । या गुणस्थानके भेले होय तब पृथक्त्व लाख होय हैं ते ८९८५०२ होय । ऐसै प्रमत्तसंयततै लगाय अयोगकेवलीपर्यंत सर्वसंयमी जोडिये तब नवकोडि तीन घाटि होय हैं । ८९९९९९७ ॥

बहुरि विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै पहली पृथिवीविषै नारकी जीव मिथ्यादृष्टि असंख्यात जगच्छ्रेणीपरिमाण हैं । सो जगत् प्रतस्के असंख्यातवै भाग हैं । बहुरि दूसरी पृथिवीतै लगाय सातमीताई मिथ्यादृष्टि श्रेणीकै असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । सो असंख्यातवां भाग असंख्यात कोडि योजनके प्रदेश होय तेते जानने । बहुरि सर्वही पृथिवीनिविषै सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि पत्योपमकै असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । बहुरि तिर्यचगतिविषै तिर्यचजीव मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई पत्यैकै असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । मनुष्यगतिविषै मनुष्य मिथ्यादृष्टि श्रेणीकै

असंख्यातवै भाग हैं । सो असंख्यातवा भाग असंख्यातकोडि योजनके प्रदेशमात्र जानना । सासादनमम्यगृष्टि आदि संयतासंयतताई संख्यात हैं । ते सासादनविषै वावन कोडि हैं । मिश्रविषै एकसो च्यारि कोडि हैं । असंयत सातसै कोडि हैं । संयतासंयत तेरह कोडि हैं । बहुरि प्रमत्तसंयत आदिकी संख्या सामान्योक्त कहिये गुणस्थाननिमै कही सो संख्या जाननी ॥

देवगतिविषै देव मिथ्यादृष्टि असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यगृष्टि सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यगृष्टि पल्योपमके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके अमंख्यातवै भाग हैं । पंचेंद्रियविषै मिथ्यादृष्टि असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरकै असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यगृष्टि आदि अयोगकेवल्यपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या जाननी ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवीकायिक अप्कायिक तेजस्कायिक वायुकायिक असंख्यातलोक परिमाण हैं । वनस्पतिकायिक अनंतानंत हैं । तप्तकायिककी संख्या पंचेंद्रियवत् जाननी ॥

योगका अनुवादकरि मनोयोगी वचनयोगी मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरकै

असंख्यातवै भाग हैं । काययोगीनिविषै मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । तीनों योगवाले सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई तौ पत्यके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं । प्रमत्तसंयत आदि सयोगकेवलीताई संख्यात हैं । अयोगकेवली गुणस्थानवत् संख्या ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेद पुरुषवेदवाले मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । प्रतरकै असंख्यातवै भाग हैं । नपुंसकवेदी मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । बहुरि स्त्रीवेदी नपुंसकवेदी सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है । प्रमत्तसंयत आदि अनिष्टुत्तिबादरसांपरायताई संख्यात हैं । पुरुषवेदी सासादनसम्यग्दृष्टि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है । प्रमत्तसंयत आदि अनिष्टुत्तिबादरसांपरायताई गुणस्थानवत् संख्या है । वेदरहित अनिष्टुत्तिबादरसांपराय आदि अयोगकेवलीताई सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् संख्या है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोधमानमायाविषै मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है । प्रमत्तसंयत आदि अनिष्टुत्तिबादरसांपरायताई संख्यात हैं । लोभकषायवालेका पहलै कहा सोही अनुक्रम है । विशेष यह, जो, सूक्ष्मसांपरायसंयतका गुणस्थानवत् संख्या है । कषायरहित उपशांतकषाय आदि अयोगकेवलीताई गुणस्थानवत् संख्या है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति-अज्ञान श्रुत-अज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानवत् संख्या है । विभंगज्ञानी मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि पल्योपमकै असंख्यातवै भाग हैं । मतिश्रुतज्ञानी असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायताई गुणस्थानवत् संख्या है । अवधिज्ञानी असंयतसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है । प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायताई संख्यात हैं । मनःपर्ययज्ञानी प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायताई संख्यात हैं । केवलज्ञानी अयोगी सयोगी गुणस्थानवत् संख्या है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धि संयतप्रमत्त आदि अनिश्चितिवादरसांपरायताई गुणस्थानवत् संख्या है । परिहारविशुद्धिसंयत प्रमत्त अप्रमत्त संख्यात हैं । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत यथाख्यात विहारशुद्धिसंयत संयतासंयत असंयतकी गुणस्थानवत् संख्या है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरकै असंख्यातवै भाग हैं । अचक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । दोऊही सासादनसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायताई सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् है । अवधिदर्शनवाले अवधिज्ञानिवत् हैं । केवलदर्शनवाले केवलज्ञानीवत् हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७६ ॥

लेख्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिनाई गुणस्थानवत् संख्या है । पीतपद्मलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई स्त्रीवेदवत् है । प्रमत्त अप्रमत्त संयत संख्यात हैं । शुक्कलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई पत्योपमके असंख्यातवै भाग हैं । प्रमत्त अप्रमत्त संयत संख्यात हैं । अपूर्वकरण आदि सयोगकेवलीताई गुणस्थानवत् संख्या है । अलेख्यावाला गुणस्थानवत् संख्या है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या है । अभव्य अनंत हैं ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि पत्युके असंख्यातवै भाग हैं । संयतासंयत आदि उपशांतकषायपर्यंत मनुष्य संख्यात हैं । च्यारि क्षपकश्रेणीवाला सयोगकेवली अयोगकेवली गुणस्थानवत् है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टिविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्ताई गुणस्थानवत् । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि असंयतासंयत पत्योपमके संख्यातवै भाग हैं । प्रमत्ताप्रमत्त संयत संख्यात हैं । च्यारि औपशमिक गुणस्थानवत् संख्या है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विथ्यादृष्टि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवत् संख्या है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत चक्षुर्दर्शनिवत् संख्या है । असंज्ञी मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । दोऊरहित गुणस्थानवत् संख्या है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या । अनाहारकनिविषै मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानवत् संख्या । सयोगकेवली संख्यात हैं । अयोगकेवली गुणस्थानवत् संख्या है । ऐसे संख्याका निर्णय कीया ॥

अब क्षेत्रप्ररूपणा कहिये हैं । तहां क्षेत्र दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थाननिका विशेषकरि मार्गणाका । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिनिका सर्वलोक क्षेत्र है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अथवा समुद्धातके प्रतर अपेक्षा लोकके असंख्यात बहुभाग है । पूरण अपेक्षा सर्वलोक है ॥ विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्व पृथिवीनिविषै नारकीनिका ब्यार गुणस्थाननिविषै लोकका असंख्यातवा भाग है । तिर्यचगतिविषै तिर्यचनिका मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् क्षेत्र है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिका मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकके असंख्यातवै भाग है । सयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ।

देवगतिविषे देवनिका ब्यारि गुणस्थानविषे लोकके अमंख्यातवे भाग हे । इंद्रियके अनुवादकरि एकैद्रियनिका क्षेत्र मर्वलोक हे । विकलत्रयका लोकका अमंख्यातवा भाग हे । पंचेंद्रियनिका मनुष्यवत् हे । इहां कोई फूल, मनुष्य तो अढाई द्रापमही उपजे हैं । पंचेंद्रिय बमनाडीमें उपजे हैं । मनुष्यवत् कैसै कहा? ताका ममाधान- जो, पंचेंद्रिय केतेक इनिके उपजनके ठिकाणही उपजे हैं । सर्वत्र ब्रसनाडीमें नांही उपजे हैं । ताते लोकका अमंख्यातवा भागही हे ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवीकायिक आदि वनस्पतिपर्यंतका मर्वलोक क्षेत्र हे । त्रमकायिकका पंचेंद्रियवत् क्षेत्र हे ॥

योगका अनुवादकरि वचन मनोयोगवाले मिथ्यादृष्टि आदि मयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकके असंख्यातवे भाग हे । काययोगीनिका मिथ्यादृष्टि आदि मयोगकेवलपर्यंतनिका अर अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र हे । वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदीनिका मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका लोकके अमंख्यातवा भाग हे । नपुंसकवेदनिका मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका अरु वेदरहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र हे ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोध मान माया कषायवालेनिका अर लोभ कषायवालेनिका

मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिबादपर्यंतनिका अर सूक्ष्मसांपरायीनिका अर कषायरहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानवालेनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टिवालेनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । विभंगज्ञानीनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । मति-श्रुत-अवधिज्ञानीनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका अर मनःपर्ययज्ञानीनिका प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका अर केवलज्ञानी अयोगीनीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

संयमके अनुवादकरि सामायिक च्छेदोपस्थापनशुद्धि संयतनिका ब्यारि गुणस्थाननिका अर परिहारविशुद्धिसंयत प्रमत्त अप्रमत्तनिका अर सूक्ष्मसांपराय शुद्धमंयतनिका अर यथाख्यात विहारशुद्धसंयतका ब्यारि गुणस्थाननिका अर संयतासंयतका अर असंयतके ब्यारि गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत्

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८० ॥

क्षेत्र है । अवधिदर्शनवालेनिका अवधिज्ञानीवत् है । केवलदर्शनवालेनिका केवलज्ञानीवत् है ॥
लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । पीत-पद्मलेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । शुक्ललेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलीनिका अर लेश्यारहित अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिका चौदहही गुणस्थानका सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् क्षेत्र है । अभव्यनिका सर्वलोक है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका अर क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका अर औपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि उपशांतकषायपर्यंतनिका अर सासादनसम्यग्दृष्टिनिका अर सम्यङ्मिथ्यादृष्टिनिका अर मिथ्यादृष्टिनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

रांजीके अनुवादकरि चक्षदर्शनवत् तौ संज्ञीनिका क्षेत्र है । अर असंज्ञीनिका सर्वलोक है ।
तिन दोऊनितै रहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकपायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । सयोगकेवलीनिका लोककै अमंख्यातवै भाग है । अनाहारकनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है ! अर प्रतर अपेक्षा अर पूरण अपेक्षा सर्वलोक है । ऐसै क्षेत्रका निर्णय कीया ॥

आगै स्पर्शन कहिये हैं । तहां लोकके एक एक राजू घनरूप खंड कल्पिये तब तीनसै तियालीस राजू होय । ताविषैं जीव स्पर्शन करै है । सो ब्यारि प्रकार है । स्वस्थानविहार अपेक्षा, परस्थानविहार अपेक्षा, मारणांतिकसमुद्धान अपेक्षा, उत्पाद अपेक्षा । सो कहिये हैं । सो प्ररूपणा दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थाननिविषैं, विशेषकरि मार्गणानिविषैं । तहां प्रथमही सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिनिकरि सर्वलोक स्पर्शिये है । सासादनसम्यग्दृष्टिनिकरि लोकका असंख्यातवा भाग स्वस्थानविहारकी अपेक्षा है । अर गरस्थानविहार अपेक्षा सासादनवर्ती देव तीसरी पृथिवीताई विहार करै सो दोय राजू तौ ए भये । अर अब्युतस्वर्गताई ऊपरी विहार करै तातैं छह राजू ए भये । ऐसैं आठ राजू स्पर्श । ऐसैं इनिद्वे आठ चतुर्दश भाग कहे । तहां त्रसनाडी चोदह राजू है । सो

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८२ ॥

तीनसे तिथालीस भागमें चौदह भाग लिये, तिनिमेंसूं आठ भाग तथा द्वादश भाग कहे, तहां तेता राजू जाननां । इहां सासादनमें बारह भागभी कहे हैं, ते मारणांतिक अपेक्षा हैं । सो सासादनवाला सातवीं पृथिवीविना छठी पृथिवीतें मारणांतिक करै सो मध्यलोकमें आवै, सो पांच राजू तौ ए भये । अरु मध्यलोकतें बादरपृथिवीकायिकादिविषै सासादनवाला उपजै तब मारणांतिक समुद्धातकरि लोकका अंतताईं स्पर्शै, सो सात राजू ये भये । ऐसैं बारह राजू स्पर्शै है । सो देशोन कहिये किछू घाटि स्पर्शै है । बहुरि सम्यङ्मिथ्यादृष्टिनिकरि अर असंयतसम्यग्दृष्टिनिकरि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शीये है । अथवा चौदह भागमेंसूं आठ भाग किछू घाटि स्पर्शीये है । सो अभ्युतदेवका परस्थानविहार अपेक्षा है । बहुरि संयतासंयतवालेका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शै है । अथवा चौदह भागमेंसूं छह भाग किछू घाटि है । इहां अभ्युतस्वर्गमें उपजै सो मारणांतिक समुद्धात करै, ताकी अपेक्षा है । बहुरि प्रमत्तसंयत आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका क्षेत्रवत् स्पर्शन है ॥

विशेषकरि गतिका अनुवादकरि प्रथमपृथिवीविषै नारकीनिकै च्यारि गुणस्थानवालेकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शै है । दूसरीतें लगाय छठी पृथिवीताईंके नारकीनिकै मिथ्यादृष्टीनिकै सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शै है । अर चौदह भागमेंसूं एक भाग दोय

भाग तीन भाग च्यारि भाग पांच भाग किछू घाटि है । यहू मारणांतिक अपेक्षा है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । बहुरि सातमी पृथिवीवाले मिथ्यादृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । अर छह भाग देशोन चौदह भागमेंसू है सो मारणांतिक अपेक्षा है । बहुरि तीन गुणस्थानवाले लोकका असंख्यातवा भाग है । बहुरि तिर्यचगतिविषै तिर्यचमिथ्यादृष्टिनिकै सर्वलोक है । सासादननम्यग्दृष्टिनिकै लोककै असंख्यातवा भाग है । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयतनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । अर चौदह भागमेंसू छह भाग कछु घाटि मारणांतिक अपेक्षा है । बहुरि मनुष्यगतिविषै मिथ्यादृष्टि मनुष्यलोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । चौदह भागमेंसू सात भाग किछू घाटि मरणांतिक अपेक्षा स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै क्षेत्रवत् स्पर्शन है । देवगतिविषै देव मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसू आठ भाग नव भाग देशोन परस्थानविहार अपेक्षा तीसरी पृथिवीताई गमन मारणांतिक अपेक्षा लोकके अग्रभागविषै उपजै तव स्पर्श । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । चौदह भागमेंसू आठ भाग

परस्थानविहार अपेक्षा स्पर्श किट्ट घाटि ॥

इंद्रियनिके अनुवादकरि मिथ्यादृष्टि एकेंद्रिय सर्वलोक स्पर्श । विकलत्वय लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श । पंचेंद्रियविषै मिथ्यादृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । परस्थानविहार अपेक्षा चौदह भागमेंसुं आठ भाग देशोन मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श । बहुरि सासादन आदि सर्वगुणस्थानवर्तीकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायिक तौ सर्वलोक स्पर्श है त्रसकायिकनिकै पंचेंद्रियवत् स्पर्शन है ॥ योगके अनुवादकरि वचनमनोयोगीनिकै मिथ्यादृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसुं आठ भाग देशोन है । अर सर्वलोकभी है । अर सासादनसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सयोगकेवलीनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । काययोगीनिकै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर अयोगकेवलीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदी मिथ्यादृष्टि लोककै असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसुं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । अथवा सर्वलोकभी स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि

लौकिका असंख्यातवां भाग स्पर्श है । अर चौदा भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादसांपरायण्यतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । नपुंसक वेदविषै मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टीनिकै लोकका असंख्यातवां भाग है । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत लोकका असंख्यातवां भाग स्पर्श है अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन मारणांतिक अपेक्षा स्पर्श है । प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवादसांपरायण्यतवाले अर वेदरहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

कषायकै अनुवादकरि ब्यारि कषायवालेनिकै अर कषायरहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । ज्ञानकै अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुतअज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । विभंगज्ञानीकै मिथ्यादृष्टीनिकै असंख्यातवां भाग है । अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन है अर सर्वलोकभी है । सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । मति श्रुत अवधि मनःपर्यय केवलज्ञानीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

संयमके अनुवादकरि सर्वसंयमीनिकै अर संयतासंयतनिकै अर असंयतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

दर्शनके अनुवादकारि चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै पंचेंद्रियवत् स्पर्शन है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिकै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै अवधिदर्शन केवलदर्शनवालेनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

लेख्याके अनुवादकारि कृष्ण-नील-कापोतलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि सर्वलोक स्पर्श हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श हैं । अर पांच भाग व्यापारि भाग देशोन चौदह भागमेंसूं स्पर्श हैं । इहां कोई पूछै है, जो, बारह भाग क्यों न कहे? ताका समाधान—जो, नरकमें अवस्थितलेख्या है । छठी पृथ्वीवाला मारणांतिक करै सो मध्यलोकमें आवै पांच राजू स्पर्श । अर जिनिके मतमें सासादनवाला एकेंद्रियविषै नाही उपजै, तिनिके मतकी अपेक्षा बारह भाग नांहीं कहै हैं । अर सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोककै असंख्यातवां भाग स्पर्श है । पीतलेख्यावाला मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवां भाग अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन स्पर्श है । संयतासंयत लोकका असंख्यातवा भाग अर मारणांतिक अपेक्षा प्रथमस्वर्गका ब्योढ राजतूतई स्पर्श । तातैं अर्धार्धदेशोन चौदह भागमेंसूं

कहा । अर प्रमत्त अप्रमत्त संयत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । पद्मलेख्यावाला मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । अर आठ भाग देशोन चौदहमेंसूं अर संयतासंयत लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं पांच भाग देशोन स्पर्श । प्रमत्त अप्रमत्त संयत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । शुक्कलेख्यावाला मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतपर्यंत लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन स्पर्श । प्रमत्त आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर लेख्यारहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिकै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । अभव्य सर्वलोक स्पर्श है ॥

सम्यक्तके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिके असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् स्पर्शन है । विशेष यह, जो, संयतासंयतनिका लोकका असंख्यातवा भागही है । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है । औपशमिकसम्यक्त्ववालेनिका असंयतसम्यग्दृष्टिनिका गुणस्थानवत् । अन्यका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यङ्ग्रिथ्यादृष्टीनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८८ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिका चक्षुर्दर्शनिवत् । असंज्ञी सर्वलोक स्पर्श है । तिनि दोऊनिकरि रहितका गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकपायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अनाहारकविषै मिथ्यादृष्टि सर्वलोक स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदा भागमेंसूं ग्यारह भाग देशोन स्पर्श है । सो छठी पृथिवीतैं मध्यलोकमें उपजै, ताँके उत्पाद अपेक्षा तौ पांच राजू, अर अच्युततैं मध्यलोकमें आय उपजै, ताँके उत्पाद अपेक्षा छह ऐसैं ग्यारह राजू कहे मारणांतिक अपेक्षा बारह राजू होय है । परंतु मारणांतिकमें अनाहारक नाहीं । ताँतैं उत्पाद अपेक्षा ग्यारह है । असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन स्पर्श है । सयोगकेवली लोकका असंख्यातवा भाग अर सर्वलोक स्पर्श है । अयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है । ऐसैं स्पर्शनका व्याख्यान कीया ॥

आगै कालका निरूपण करिये हैं । सो दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थानविषै विशेषकरि मार्गणानिविषै । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टीका नानाजीवापेक्षा सर्वकाल है । एक

जीवकी अपेक्षा तीन भंग हैं । अभव्यकै तौ अनादि अनंत है । भव्यकै अनादि सांत है, सादि सांत है । तहां सादि सांत जघन्य तौ अंतमुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुलपरिवर्तन कष्ट घाटि है । बहुरि सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवली है । सम्यङ्ग्रिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतमुहूर्त उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग है । एक जीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतमुहूर्त है । असंयत सम्यग्दृष्टीको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतमुहूर्त उत्कृष्ट तेतीस सागर कष्ट अधिक । बहुरि संयतासंयतको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतमुहूर्त उत्कृष्ट कोडिपूर्व कष्ट घाटि । प्रमत्त अप्रमत्त संयतको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट अंतमुहूर्त है । बहुरि च्यारि उपशमश्रेणीवाला गुणस्थाननिका नानाजीवकी अपेक्षा अर एक जीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय उत्कृष्ट अंतमुहूर्त है । बहुरि क्षपकश्रेणीवाला आठवां नवमां दशमां बारहमा गुणस्थानका बहुरि अयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा अर एकजीवकी अपेक्षा जघन्यभी अर उत्कृष्टभी अंतमुहूर्त है । बहुरि सयोगकेवलीनिका नानाजीवकी

अपेक्षा तौ सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है ॥ विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै नारकीनिकै सातूही पृथ्वीविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा तौ सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एक सागर, तीन सागर, सात सागर, दश सागर, सतरा सागर, बाईस सागर, तेनीस सागर, यथासंख्य अनुक्रमतै आयुपरिमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टि अरु सम्यग्मिथ्यादृष्टीका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा आयुःप्रमाण किल्लु घाटि । तिर्यग्गतिविषै तिर्यचनिकै नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टि अरु सम्यग्मिथ्यादृष्टीका अरु संयतासंयतका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तीन पल्य है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिकै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तीन पल्य पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । एक जीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवली है ।

सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा एक जीवकी अपेक्षा जघन्य उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त काल है । असं-
यतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन
पत्य किछु अधिक है । बाकीके गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥ देवगतिविषै देवनिके मिथ्या-
दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है एकजीवप्रति जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागरो-
पम है । सासादनसम्यग्दृष्टीका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टीका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका
नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम है ॥

इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रियनिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा
जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट अनंत काल सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । विकलत्रयका नानाजीवकी
अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट संख्यात हजार वर्ष है । पंचेंद्रियविषै
मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट हजार
सागर पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । सासादन आदि सर्व गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवी अप् तेज वायुकार्यिकका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है ।
एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट असंख्यात लोकपरिमाण काल है । वनस्पतिकायिकका

एकेंद्रियवत् काल है । तसकायिकनिविषे मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । बाकीके गुणस्थाननिका पंचेंद्रियवत् काल है ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनोयोगीनिविषे मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयत सयोगकेवलीनिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त सासादनसम्यग्दृष्टीका गुणस्थानवत् सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट पत्योपमकै असंख्यातैव भाग काल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय है । उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । च्यारि उपशमकनिका च्यारि क्षपकनिका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त काल है । काययोगीनिविषे मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । अवशेष गुणस्थाननिका मनोयोगिवत् काल है । अयोगीनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेदविषे मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा

जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ पत्य काल है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्तिबादरसांपरा-
यपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है । तहां विशेष यहू— जो, असंयतसम्यग्दृष्टिका, नानाजीव
अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट पचावनयत्य कछु घाटि काल है ।
पुरुषवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है ।
उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । सासादन सम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायपर्यंतनिका
गुणस्थानवत् काल है । नपुंसकवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव
अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अनंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टि
आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् है । विशेष यहू है जो, असंयतसम्यग्दृष्टिका
नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर
कछु घाटि काल है । वेदरहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

कषायके अनुवादकरि च्यारि कषायनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका मनोयोगिवत्
काल है । दोय उपशमश्रेणीका दोय क्षपकश्रेणीका गुणस्थाननिका अर केवललोभका अर
कषायरहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ ९४ ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुतअज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिका गुणस्थानवत् काल है। विभंगज्ञानीविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट तेतीस सागर किछु घाटि है। सासादनसम्यग्दृष्टीका गुणस्थानवत् काल है। मति-श्रुत-अवधि-मनःपर्ययज्ञानीनिका अर केवलज्ञानीनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

संयमके अनुवादकरि सामायिक च्छेदोपस्थापन परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात शुद्धिसंयतनिका अर संयतासंयतनिका अर असंयत च्यारि गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट दोय हजार सागर है। सासादनसम्यग्दृष्टिनिका क्षीणकषायपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है। अचक्षुर्दर्शनवालेनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है। अवधि केवलदर्शनवालेनिका अवधि केवलज्ञानिवत् काल है ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्णनीलकापोतलेश्याविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु अधिक है, सो नरक अपेक्षा है। सासादनको अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिको गुणस्थानवत् काल है।

असंयतसम्यग्दृष्टिकौ नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु घाटि है । पीतपद्मलेश्याविषै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट दोय सागर अठारह सागर किछु अधिक है सो स्वर्ग अपेक्षा है । सासादन सम्यग्मिथ्यादृष्टिको गुणस्थानवत् काल है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयतनिको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । शुक्ललेश्याविषै मिथ्यादृष्टिको नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट इकतीस सागर किछु अधिक है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यतनिका अर लेश्यारहितका गुणस्थानवत् काल है । विशेष यह जो, संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा दोय भंग हैं । अनादि सांत । तहां सादि सांत जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्धपुद्गलपरिवर्तन कछु घाटि है । सासादन आदि केवलीपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है । अभव्यनिका अनादि अनंत काल है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है। क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टीनिका चाय्यौ गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है। औपशमिक सम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत इनि दोऊनिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट पत्योपमकै असंख्यातवा भाग है। एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। प्रमत्त अप्रमत्त संयतका अर व्यापि उषशमश्रेणीवालेका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय है उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है। सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टिनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि मिथ्यादृष्टि आदि अनिष्टतिवादपर्यंतनिका पुरुषवेदवत् काल है। अवशेषका गुणस्थानवत् काल है। असंज्ञीनिका मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ धुद्रभवमात्र है। सासके अठारहै भाग अर उत्कृष्ट अनंतकाल है। सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है। दोऊ नामकरि रहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

आहारकका अनुवादकरि आहारकविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीवअपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट अंगुलकै असंख्यातवा भाग है सो असंख्यातासंख्यात

उत्सर्पिणी अवसर्पिणी परिमाण है । अंगुलिकै प्रदेश अर इनिके समय समान हैं । अवशेषनिका गुणस्थानवत् काल है । अनाहारकविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट तीन समय है । सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट आवलीकै असंख्यातवां भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है उत्कृष्ट दोय समय है । सयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ तीन समय है । उत्कृष्ट असंख्यातसमय है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अर उत्कृष्ट तीन समय है । अयोगकेवलीका गुणस्थानवत् काल है । ऐसै कालका वर्णन कीया है ॥

आगै अंतरका निरूपण करिये हैं । तहां विवक्षित गुणकै अन्यगुण पलट न होतैं फिर तिसही गुणकी प्राप्तितैं पहलै वीचिका काल सो अंतर है । सो दोय प्रकार कहिये है । सामान्यकरि तौ गुणस्थानविषै, विशेषकरि मार्गणाविषै । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एकसोवत्तीस सागर देशोन कहिये किछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टिका अंतर नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय, उत्कृष्ट पत्यका असंख्यातवा भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग,

उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका अंतर नानाजीवकी अपेक्षा सासादनवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा तौ अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्ष है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । अर च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अर अयोगकेवलीनिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय, उत्कृष्ट छह महीना है । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । अर सयोगकेवलीका नानाजीव अपेक्षा अर एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै नारकीनिका सात पृथिवीविषै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एक सागर तीन सागर सात सागर दश सागर सतरा सागर बाईस सागर तेतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पत्यका असंख्यातवा भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त

है । उत्कृष्ट एक तीन सात दश सतरा बाईस तेतीस सागर देशोन है । तिर्यच गतिविषैं तिर्यचनिकै मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि व्यारीनिका गुणस्थानवत् अंतर है । मनुष्यगतिविषैं मनुष्यनिकै मिथ्यादृष्टिका तिर्यचवत् । सासादनसम्यग्दृष्टीका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पल्योपमका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य पृथक्त्व कोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य पृथक्त्व कोडिपूर्व अधिक है । संयतासंयत प्रमत्तअप्रमत्त संयतका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व कोडिपूर्व है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्वकोडिपूर्व है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है । देवगतिविषैं देवनिकै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव

॥ सर्वोर्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०० ॥

अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट इकतीस सागर है, सो देशोन है ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेन्द्रियनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । विकलत्रयका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव है । उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । ऐसैं इंद्रियप्रति अंतर कहा । गुणस्थान अपेक्षा एक मिथ्यात्वही है तातैं अंतर नाही है । पंचेन्द्रियविषैं मिथ्यादृष्टिका अंतर गुणस्थानवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त, उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवाला-निका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवी अप तेज वायु कायिकनिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है ।

एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट अनंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । वनस्पतिकायिकनिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट असंख्यातलोक । इहां असंख्यातलोककै प्रदेश हैं ते ते कालके समय ग्रहण है । ऐसैं काय अपेक्षा अंतर कहा ॥ गुणस्थान अपेक्षा अंतर नाही है । तसकायिकविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि अर लभ्यमिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । अवशेषानेका पंचेंद्रियवत् अंतर है ॥

योगके अनुवादकरि काय वचन मन योगिनिकै मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयत सयोगकेवलीनिकै नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा अंतर

नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्भिन्नमिथ्यादृष्टिकानानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि उपशमश्रेणीवालिनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि क्षपकवालिनिके अर अयोगकेवलीनिके गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

वेदके अनुवादकरि स्वीवेदविषे मिथ्यादृष्टिके नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पंचावन पत्य किछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्भिन्नमिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग है अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । असंगतमम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । दोय उपशमश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । दोय क्षपकश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्प है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । पुरुषवेदविषे मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्भिन्नमिथ्यादृष्टिका नानाजीव

अपेक्षा गुणस्थानवत् एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्योपमकै असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त हे । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । दोय उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । दोय क्षपकश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट एकवर्ष कछु अधिक है । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । नपुंसकवेदविपै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्ति उपशमपर्यंतनिका गुणस्थानवत् अंतर है । अर दोय क्षपकश्रेणीवालानिका स्वीवेदवत् है । वेदरहित अनिवृत्ति वादरसांपराय उपशमक सूक्ष्मसांपराय उपशमकका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अरु उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । उपशांतकपायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । अवशेष गुणस्थानवत् अंतर है ॥

कपायके अनुवादकरि क्रोध मान माया लोभ कषायकै मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्ति

उपशमश्रेणीवालाताई मनोयोगीवत् अंतर है । अर दोय क्षपकश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट एकवर्ष किछु अधिक । केवललोभसूक्ष्मसांपरायोपशमकका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । सूक्ष्मसांपराय क्षपकश्रेणीवालाका गुणस्थानवत् । कषायरहित च्यारि गुणस्थाननिविषै उपशान्तकषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं । अवशेष तीन गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मनिअज्ञान श्रुतअज्ञान विभंगज्ञानवालेविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । मति-श्रुत-अवधिज्ञानवालेविषै असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व देशोन है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छयासठि सागरोपम किछु अधिक है । प्रमत्त अप्रमत्तसंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम किछु अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ १०५ ॥

अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छयासठी सागरोपम कछु अधिक है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् अंतर है । तहां विशेष गृहु-अवधिज्ञानीनिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट पृथक्-वर्ष । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । मनःपर्ययज्ञानीनिका प्रमत्त अप्रमत्त-संयमीनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तो अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व किछु घाटि है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अवधिज्ञानीवत् अंतर है । दोऊके केवलज्ञानीनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिक च्छेदोपस्थापना शुद्धसंयमिवै प्रमत्त अप्रमत्त संयमीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । दोऊ उपशमश्रेणीवालाका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तो अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । दोऊ क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् अंतर है । परिहारविशुद्धि संयमी प्रमत्त अप्रमत्तका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । सूक्ष्मसांपरायसंयमिवै उपशमश्रेणीवालाका नानाजीव

अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । क्षपकश्रेणीवालाका गुणस्थानवत् अंतर है । यथाख्यातसंयमविषै अकषायवत् अंतर जाननां । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । असंयतविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर देशोन है । अवशेष तीनू गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुदर्शनवालेविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पल्यकै असंख्यातैँ भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर कछु घाटि है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर कछु घाटि है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर देशोन है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् है । अचक्षुदर्शनविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षणिकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् है । अधिदर्शनवालेका अधिज्ञानीवत् है । केवलदर्शनवालेका केवलज्ञानीवत् है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०८ ॥

असंख्यातैव भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर कछु घाटि है । संयतासंयत अर प्रमत्तसंयतका पीतलेश्यावत् है । अप्रमत्तसंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । तीन उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । उपशांत कषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अर सयोगकेवलीनिका अर लेझारहितका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपयतीनका गुणस्थानवत् अंतर है । अभव्यनिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिक सम्यग्दृष्टिविषै असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवके अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव प्रति जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । संयतासंयत अर प्रमत्त अप्रमत्त संयतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट-तेतीस सागर कछु अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस

सागर कछु अधिक है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टिनिविषे अमंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोटिपूर्व देशोन है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट छयासठि सागरोपम देशोन है । प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर कछु अधिक है । औपशमिक सम्यग्दृष्टिनिविषे अमंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट सात राति दिन है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट चौदह राति दिनका अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पंदरह राति दिन है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । तीन उपशमश्रेणीवाला निका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्ववर्षका अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । उपशांतकपायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११० ॥

एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पल्यकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अर एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

संज्ञाके अनुवादकरि संज्ञानिविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पल्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तताई नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालेनिका गुणस्थानवत् अंतर है । असंज्ञीके नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । दोऊ नामकरि रहितनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

आहारके अनुवादकरि आहारकनिविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य

तौ पत्योपमका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अंगुलका अमंख्यातवा भाग आकाशके प्रदेश जेतें हैं तेते समय हैं । ते असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणी काल है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तगुणस्थानपर्यंत नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग है । ते असंख्यातसंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणीके समयप्रमाण हैं । च्यारि उपशमश्रेणीवाला निका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग है । सो असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणीके समयप्रमाण है । च्यारि क्षपकश्रेणी-वालानिका अर सयोगेकेवलीनिका गुणस्थानवत् अंतर है । अनाहारकनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पत्यकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व महीना है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सयोगेकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्ष है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । ऐसै अंतरका निश्चय कीया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११२ ॥

आगै भावकूं प्रगट कीजिये ॥ तहां भाव दोय प्रकार । सामान्यकरि गुणस्थान, विशेषकरि मार्गणा । तहां प्रथमही सामान्यकरि मिथ्यादृष्टि तौ औदयिक भाव है । सासादनसम्यग्दृष्टि पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि क्षायोपशमिक भाव है । असंयतसम्यग्दृष्टि औपशमिक अथवा क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव है । इहां असंयतपणां है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्तसंयत अप्रमत्तसंयत ऐसै क्षायोपशमिक भाव है । च्यारि उपशमश्रेणीवाला औपशमिक भाव है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिर्विषै अर सयोगकेवली अयोगकेवली निर्विषै क्षायिक भाव है ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै प्रथमपृथिवीविषै नारकी मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । दूसरी पृथिवी आदि सातमपर्यंत मिथ्यादृष्टि सासादन सम्यग्द्विथ्यादृष्टीनिके गुणस्थानवत् । असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक क्षायोपशमिकभाव है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । तिर्यचगतिविषै तिर्यचनिके मिथ्यादृष्टि संयतासंयत पर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । मनुष्यगतिविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । देवगतिविषै देवनिके मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है ॥

इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय विकलत्रयनिकै औदयिकभाव है । पंचेंद्रियनिविषैं मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायिकनिकै औदयिक भाव है । वसकायिकनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ योगके अनुवादकरि कायवचनमनोयोगीनिकै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर अयोगकेवलीनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषनपुंसकवेदीनिकै अर वेदरहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

कषायानुवादकरि क्रोधमानमायालोभकपायवालेनिकै अर कषायरहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुत अज्ञान विभंगज्ञानवालेनिकै अर मतिश्रुत अवधि मनःपर्यय केवलज्ञानीनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

संयमका अनुवादकरि सर्वही संयतनिकै अर संयतासंयतनिकै अर असंयतनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

दर्शनानुवादकरि चक्षुदर्शन-अचक्षुदर्शन-अवधिदर्शन-केवलदर्शनवालेनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ लेश्याके अनुवादकरि छहू लेश्यावालेनिकै अर लेश्यारहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिकै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् भाव है । अभव्यनिकै पारिणामिक भाव है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीविषै असंयतसम्यग्दृष्टीकै क्षायिकभाव तौ क्षायिकसम्यक्त्व है । अर असंयतपणां है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । सम्यक्त्व क्षायिक है सो क्षायिकभावकरि है । च्यारि उपशमश्रेणीवालिनिकै औपशमिक भाव है । सम्यक्त्व इहां क्षायिकभावकरि हो है । अवशेषनिकै गुणस्थानवत् भाव है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टीविषै असंयतसम्यग्दृष्टीकै क्षायोपशमिक भाव है सो तौ क्षायोपशमिक सम्यक्त्व है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिकसम्यक्त्व है । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टीकै औपशमिक भाव उपशमसम्यक्त्व है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । सम्यक्त्व औपशमिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालिनिकै औपशमिकभाव उपशमसम्यक्त्व है । सासादनसम्यग्दृष्टिकै पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिकै क्षायोपशमिक भाव है । मिथ्यादृष्टीकै औदयिक भाव है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११५ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिकै गुणस्थानवत् । असंज्ञीनिकै औदयिक भाव है । दोऊ संज्ञारहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै अर अनाहारकनिकै गुणस्थानवत् भाव है । ऐसै भावका निरूपण मोहकर्म अपेक्षा उदाहरणरूप समाप्त भया ॥

आगै अल्पबहुत्वका वर्णन कीजिये है । सो दोय प्रकार । सामान्यकरि, विशेषकरि । तहां प्रथमही सामान्यकरि तीन उपशमश्रेणीवाला सर्वतै स्तोक कहिये थोरा है ॥ ते अपने अपने गुणस्थानकालविषै प्रवेशकरि तुल्यसंख्या हैं । अर उपशांतकषायवालाभी तितनाही है । बहुरि तीन क्षपकश्रेणीवाला इनितै संख्यातगुणा है । अर क्षीणकषाय छद्मस्थ वीतरागभी तितनाही है । अर सयोगकेवली अयोगकेवली प्रवेशकरि तुल्यसंख्या है । अर सयोगकेवली अपने कालविषै भेले होय ते इनितै संख्यातगुणां हैं । बहुरि अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणां हैं । तिनितै प्रमत्तसंयत संख्यातगुणां हैं । तिनितै संयतासंयत असंख्यातगुणां है । तिनितै सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणा है । तिनितै सम्यग्मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणां हैं । तिनितै असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणां हैं । तिनितै मिथ्यादृष्टि अनंतगुणां हैं ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्वपृथ्वीनिविषै नारकी जीव सर्वतै स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि हैं। तिनितै संख्यातगुणं सम्यग्मिथ्यादृष्टि हैं। तिनितै असंख्यातगुणं असंयतसम्यग्दृष्टि हैं। तिनितै असंख्यातगुणं मिथ्यादृष्टि हैं। तिर्यचगतिविषै तिर्यच सर्वतै थोरा संयतासंयत हैं। अन्यकी संख्या गुणस्थानवत् है। मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिकै उपशमश्रेणीवाला आदिविषै अर प्रमत्तसंयतनिताई गुणस्थानवत्। तिनितै संख्यातगुणं संयतासंयत हैं। तिनितै सासादनसम्यग्दृष्टि संख्यातगुणं हैं। तिनितै संख्यातगुणं सम्यग्मिथ्यादृष्टि हैं। तिनितै असंयतसम्यग्दृष्टि संख्यातगुणं हैं। तिनितै मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणं हैं। देवगतिविषै देवनिके नारकीवत् अल्पबहुत्व है ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय विकलत्रयविषै गुणस्थानभेद नांही। तातै अल्पबहुत्वका अभाव है ॥ इंद्रिय अपेक्षा कहिये। तहां पंचेंद्रिय आदि एकेंद्रियपर्यंत उत्तरोत्तर बहुत है। पंचेंद्रियनिके गुणस्थानवत्। विशेष यह जो मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणेही है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायविषै गुणस्थानभेद नांही, तातै अल्पबहुत्वका अभाव है। कायप्रति कहिये है, तहां सर्वतै थोरा तेजस्कायिक हैं, तिनितै बहुत पृथिवीकायिक हैं, तिनितै बहुत अप्कायिक हैं, तिनितै बहुत वातकायिक हैं, सर्वतै अनंतगुणं वनस्पतिकायिक हैं। त्रसकायिकनिके पंचेंद्रियवत् है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११७ ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनयोगीनिकै पंचेद्रियवत् काययोगीनिकै गुणस्थानवत् अल्पबहुत है ॥
वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदीनिकै पंचेद्रियवत् । नपुंसकवेदीनिकै अर वेदरहितानिकै
गुणस्थानवत् अल्पबहुत है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोधमानमायाकषायवालेनिकै पुरुषवेदवत् । विशेष यह जो मिथ्यादृष्टि
अनंतगुणा है । लोभकषायवालेनिकै दोय उपशमश्रेणीवाला तुल्यसंख्या है । अर क्षपकश्रेणीवाला
तिनितै संख्यातगुणां है । सूक्ष्मसांपराय शुद्धमंयत उपशमश्रेणीवाला विशेषकरि अधिक है ।
तिनितै सूक्ष्मसांपराय क्षपकश्रेणीवाला संख्यातगुणां है । अवशेषनिकै गुणस्थानवत् है ॥
ज्ञानके अनुवादकरि मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानवालेनिविषै सर्वतै स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि
है । तिनितै अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है । विभंगज्ञानीनिविषै सर्वतै थोरा सामादनसम्यग्दृष्टि है ।
तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि है । मतिश्रुतअवधिज्ञानीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रे-
णीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत
है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै
असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । मनःपर्ययज्ञानीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रेणीवाला

है। तिनितैं संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है। तिनितैं संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है। तिनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। केवलज्ञानीनिविषैं अयोगकेवलीनितैं संख्यातगुणां सयोगकेवली है ॥ संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनशुद्धसंयतनिविषैं दोऊ उपशमश्रेणीवाला तुल्यसंख्या है। तिनितैं संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है। तिनितैं संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है। तिनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। परिहारविशुद्धिसंयतनिविषैं अप्रमत्तनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। सूक्ष्मसांपराय शुद्धसंयमीनिविषैं उपशमश्रेणीवालानितैं क्षपकश्रेणीवाला संख्यातगुणां है। यथाख्यातविहारशुद्धसंयतनिविषैं उपशांतकषायनितैं क्षीणकषायवाले संख्यातगुणां है। अयोगकेवली तितनैही है। तिनितैं संख्यातगुणां सयोगकेवली है। संयतासंयतनिविषैं गुणस्थान एकही तातैं अल्पबहुत्व नांही। असंयतनिविषैं सर्वतैं स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि है। तिनितैं संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि है। तिनितैं असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणां है। तिनितैं अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिकै मनोयोगीवत् है। अचक्षुर्दर्शनवालेनिकै काययोगीवत् है। अवाधिदर्शनवालेनिकै अवाधिज्ञानीवत् है। केवलदर्शनवालेनिकै केवलज्ञानीवत् है ॥ लेख्याके अनुवादकरि कृष्णनीलकापोतलेख्यावालेनिकै असंयतवत् है। पीतपद्मलेख्यावालेनिकै

सर्वतै स्तोक अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । ऐसै अन्यगुणस्थानवाले पंचंद्रियवत् है । शुक्लेश्यावालैकै सर्वतै स्तोक उपशमश्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां क्षप्रक-श्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां सयोगकेवली है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां सासादनसम्यग्दृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिके गुणस्थानवत् अल्पबहुत्व है । अभव्यनिके अल्पबहुत्व नांही है ॥ सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रेणीवाला है । अन्य प्रमत्तसंयतनिताई गुणस्थानवत् है । तिनितै संयतासंयत संख्यातगुणां है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टि है तिनिविषै सर्वतै स्तोक अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै असंयतसम्यग्दृष्टि है । औपशमिकसम्यग्दृष्टीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशम-श्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है ।

तिनिं अंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनिं अंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । अवशेषनिकै अल्पबहुत्व नांही है । जातें विवक्षित एक एक गुणस्थानही है ॥

संज्ञीका अनुवादकरि संज्ञीनिकै चक्षुर्दर्शनवालेवत् है । असंज्ञीनिकै अल्पबहुत्व नांही है । दोऊ संज्ञारहितनिकै केवलज्ञानीवत् है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै काययोगीवत् है । अनाहारकनिकै सर्वतें स्तोक सयोगकेवली है । तिनिं संख्यातगुणां अयोगकेवली है । तिनिं अंख्यातगुणां सासादनसम्यग्दृष्टि है । तिनिं अंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । तिनिं अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है । ऐसै मिथ्यादृष्टि आदिनिकै गत्यादिकविषै मार्गणाकरि सो सामान्यकरि है । तहां सूक्ष्मभेद आगमतै अवरोधकरि अंगीकार करना ॥

इहां सत् आदिका संक्षेप भावार्थ ऐसा जानना— जो, सत् कहिये वस्तु है, ऐसा अस्तित्वका कहना । संख्या कहिये यह वस्तु केती है, ऐसै भेदनिकी गणना कहना । क्षेत्र कहिये यह वस्तु वर्तमानकालमें एते क्षेत्रमें है, ऐसा कहना । स्पर्शन कहिये यह वस्तु तीन कालमें एते क्षेत्रमें विचरै है, ऐसा कहना । काल कहिये निश्चय व्यवहाररूप है, सो जिस वस्तु अपेक्षा जेता

कालका परिमाण कहनां । अंतर कहिये एकगुणतैं दूसरै गुण जाय फेरी तिसही गुण आवै ताकै बीचि जेते काल रहै सो विरहकाल है, ताकूं अंतर कहिये, ताका कहनां । भाव कहिये औपशमिक आदि पंच भाव हैं, तिनिका कहना । अल्पबहुत्व कहिये परस्पर दोयकी अपेक्षातैं संख्याका हीनाधिकपणां कहनां । ऐसैं इनि आठ अनुयोगनिकरि वस्तुका अधिगम होय है । तिसका उदाहरण जीवनामा वस्तुका गुणस्थान मार्गणापरि कहा सो जाननां । ऐसैंही यथासंभव आगमके अनुसार सर्ववस्तुपरि लगावणां । केई नास्तिकवादी वस्तुकूं सर्वथा अभावरूपही कहै हैं, तिनिका निराकरण सत् कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं सर्वथा एक अभेद कहै हैं, तिनिका निषेध भेदनिकी गणनातैं जाननां । केई वस्तुके प्रदेश नांही मानै हैं तिनिका निषेध क्षेत्र कहनेतैं जाननां । केई वस्तुकूं सर्वथा क्रियारहित मानै हैं तिनिका निषेध स्पर्शन कहनेतैं जाननां । अथवा जो कोई वस्तुका सर्वथा कदाचित् प्रलय होना मानै हैं तथा क्षीणकही मानै तिनिका निषेध कालका नियम कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं क्षणिकही मानै हैं तिनिका निषेध अंतरके नियम कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं एकही मानै हैं तथा अनेकही मानै हैं तिनिका निषेध अल्पबहुका नियम कहनेतैं होय है । ऐसैं वस्तु अनंतधर्मात्मक है । ताके द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षा विधिनिषेधतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचिनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२२ ॥

प्रमाण नय निक्षेप अनुयोगकी विधिकरि साधनेतैं यथार्थज्ञान होनेतैं अधिगमज सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होय है। सो याका विधिनिषेधकी चर्चा श्लोकवार्तिकमें विशेषकरि है तहांतैं जाननां। ऐसैं आदिविषैं कहा जो सम्यग्दर्शन ताका लक्षण उत्पत्ति निमित्त स्वामी विषय न्यास अधिगमका उपाय कहा। याके संबंधकरि जीवादिककाभी सत् परिमाणादिक कहै ॥

याके अनंतर सम्यग्ज्ञान विचारनेयोग्य है, सो कहै हैं—

॥ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ॥ ९ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत अवधि मनःपर्यय केवल ए पांच ज्ञान है ॥ ज्ञानशब्द न्यारान्यारके लगाईये ऐसैं पांचही ज्ञान भये। तहां मतिज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं इंद्रियमनकरि पदार्थनिष्कृ जानै सो, अथवा जाकरि जाणिये सो, अथवा जाननेमात्र सो, मतिज्ञान है। बहुरि श्रुतज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं वक्ताकरि कही वस्तूका नाम सुननेकरि जानै सो, अथवा जाकरि सुनि वस्तुछूं जानिये सो, अथवा जो श्रवणकरि जाननेमात्र सो श्रुतज्ञान है। इन दोऊनिका समीप निर्देश कार्यकारणभावतैं कहा। मतिज्ञान कारणरूप है श्रुतज्ञान कार्यरूप है। बहुरि अवधिज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं द्रव्य क्षेत्र काल भावकी मर्याद लीयें रूपी पदार्थछूं प्रत्यक्षपणैं

करि जो जानै, अथवा जाकरि जानिये, अथवा जाननेमात्र सो अवधिज्ञान है । वहरि मनःपर्यय-
ज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमते परके मनविषै प्राप्त जो पदार्थ तांहुं जाणै, अथवा जाकरि जानिये,
तथा जो जानना सो मनःपर्ययज्ञान कहिये । इहां परके मनविषै प्राप्त जो पदार्थहुं मन ऐसा
संज्ञा साहचर्यते कही है । इहां कोई कहै याकै मतिज्ञानका प्रसंग आवै है ? तांहुं कहिये इहां
मनकी अपेक्षामात्रही है, कार्यकारणभाव नांही है । अपने प्रतिपक्षी कर्मके क्षयोपशममात्रतैही
भया है । तांहुं अपने परके मनकी अपेक्षामात्रतै मनःपर्यय ऐसी संज्ञाकरि कहा है । जैसे
काहूने कही या बादलेविषै चंद्रमाकुं देखो, तहां बादलेकी अपेक्षामात्र है । चंद्रमा बादलेतै भया
तौ नांही । तैसें इहांभी जानना । वहरि जा ज्ञानके अर्थ तपस्वी मुनि 'केवते' कहिये सेवन
करै तांहुं केवलज्ञान कहिये । इहां 'केव सेवने' ऐसी धातुतै केवलशब्द निपज्या है । अथवा
यहु ज्ञान असहाय है बाह्य कुछ सहाय न चाहै है । जैसे मतिश्रुतज्ञान इंद्रिय प्रकाशादिकका
सहायतै जानै है, तैसें इहां नांही, केवल एक आत्माहीतै प्रवर्तै है । तातै केवल कहिये । अब
इनिका सूत्रविषै प्रयोगके क्रमका प्रयोजन कहै हैं ॥

केवलज्ञान अंतविषै पाईये है, तातै अंतहीमें धर्या है । ताके निकट मनःपर्ययज्ञान हो

है, ताँतें ताके समीप धन्या है। ताँतें ये दोऊ ज्ञान संयमी मुनिनिहींकै होय है। बहुरि ताँतें दूरवर्ति अवधि है ताँतें मनःपर्ययके समीप याकों कहा। बहुरि प्रत्यक्ष तीनुं ज्ञाननिकै पहले परोक्ष मति श्रुत ज्ञान कहै। जाँतें ए दोऊ सुगम हैं। सर्वप्राणिनिके बाहुल्यपणें पाइये है। इनकी पछती सुणिये है परिचय कीजिये है। अनुभवमें आवे है। ऐसैं ए पांच प्रकार ज्ञान है। इनके भेद आगैं कहसी। इहां मतिमात्रके ग्रहणतैं स्मरणादिकभी मतिज्ञानहींमें लेने। केई वादी कहै हैं इंद्रियबुद्धिही एक मतिज्ञान है ताका निराकरण है। तथा केई अनुमानसहित मति मानै हैं। केई अनुमान तथा उपमानसहित मानै हैं। केई अनुमान उपमान अर्थापत्तिसहित तथा अभाव आगमसहित मानै हैं। तिनि सर्वनिका निराकरण है। ए सर्वही मतिज्ञानमें गर्भित जानने। कोई कहै मति श्रुत ज्ञान तौ एकही है। जाँतें दोऊ लार है एकही आत्माविषैं वसै हैं। विशेषभी इनिमें नांहीं। ताकूं कहिये इन तीनुंही हेतुतैं इनिकै सर्वथा एकता नांहीं है। कोई प्रकार कहै तौ विरोध नांहीं। जाँतें लार रहै है इत्यादि कहना दोय विना वनै नांहीं। बहुरि विषयके भेदतैंभी भेदही है। श्रुतज्ञानका विषय सर्वतत्त्वार्थकूं परोक्ष जानना है। मतिज्ञानका एता नांहीं। ऐसैं इनिका भेदाभेदकी चरचा श्लोकवार्तिकतैं जाननी। इहा कोई पूछै- सम्यग्दर्शनका तौ

[illegible]

प्रधान है। ताँतें श्रद्धानार्थके निमित्त लक्ष्य-
शब्दका निश्चय होना चाहिये। ताँतें लक्षण न्यारा न कहा ऐसा आशय है ॥
अव्यभिचारी है, ताँतें लक्षण न्यारा न कहा ऐसा आशय है ॥
आगै कहै हैं, जो पूर्व कहा था, जो, प्रमाणनयकरि अधिगम होय है। तहां कई तो
कई कहै हैं। कई इन्द्रियकू प्रमाण कहै हैं। कई मन्त्रिकर्षकू प्रमाण मानै हैं। कई इन्द्रियकू प्रमाण कहै हैं।

ज्ञानरूप प्रमाण मानि ह । तद्वत् प्रमाणपणाक प्रगट करैत ।
अधिकारमें लीये जे मत्यादि ज्ञान तिनि कै प्रमाणपण है । इहाँ तत्र शब्द
॥ तत्प्रमाणे ॥ १० ॥

॥ तत्प्रमाणं ॥

याका अर्थ—तत् कहिये पूर्व कहे जे पाचि ज्ञान त दोष नै । तत् काहिये मा
 सो अन्यवादी सन्निकर्ष तथा इंद्रियकू प्रमाण कल्पै हैं ताके निषेधके अर्थ है । तत् काहिये मा
 मत्यादिक ज्ञान कहे सोई प्रमाण है । अन्य नांही है । इहां अन्यवादी पूछै जो, सन्निकर्ष तथा
 इंद्रियकू प्रमाण मानिये तौ दोष कहां ? तांहुं कहिये हैं, जो, सन्निकर्षकू प्रमाण मानिये तो
 सूक्ष्म अंतर्हित विप्रकृष्ट जो परमाणू रामरावणादिक, मेरुपर्वतादिक पदार्थ हैं तिनि का प्रमाण विवै

अग्रहणका प्रसंग आवै । ते पदार्थ इंद्रियनिर्त सन्निकर्ष होय नाही । याहीतें सर्वज्ञका अभाव आवै । ऐसैही इंद्रियकूं प्रमाण मानिये तौ येही दोष आवै । जातें नेवादिकका अल्पविषय है । तथा ज्ञेय अनंत है । तथा सर्वही इंद्रियनिके सन्निकर्षभी नांही है । नेत्र अर मनकें प्राप्यकारी कहिये पदार्थनिका प्राप्त होनेका अभाव है अप्राप्यकारी है ताका वर्णन आगै करसी ॥

इहां अन्यवादी कहै हैं, जो तुमनैं ज्ञानकूं प्रमाण कहा, तौ याका फलका अभाव आवैगा । बहुरि प्रमाणका फल चाहियेही । बहुरि हम कहै हैं तहां फलका सद्भाव नीकै वणै है । जो सन्निकर्ष तथा इंद्रिय तौ प्रमाण है अरु यातैं अर्थका ज्ञान हो है सो प्रमाणतैं जुदा फल हो है, यह कहना युक्त है । तांहुं कहिये, जो तैं कहा सो अयुक्त है । जातैं जो सन्निकर्षप्रमाण होय अर्थका ज्ञान फल होय तौ प्रमाता अर प्रमेय जो अर्थ ते दोऊ भिडिजाय, तब सन्निकर्ष होय है । सो याका फल जो अर्थका ज्ञान, सो प्रमाताकै अरु प्रमेय पदार्थकै दोऊनिकै हुवा चाहिये । ऐसैं होतैं अन्यपदार्थकैभी अर्थका ज्ञानकी प्राप्ति आवै है । बहुरि वे कहैं, जो, अर्थका ज्ञान तौ चेतन जो आत्मा ताकै होय है । अन्य जडके कैसे होय? तौ वाकूं कहिये, आत्माकूं ज्ञानस्वभाव तौ तू मानै नांही । अरु समवाय तैं चेतन मानै है, सो ऐसैं तौ आत्माभी चेतनाविना जडही

ठहरैगा । बहुरि ज्ञानस्वभावही मानैगा तौ तेरी प्रतिज्ञाकी हानि आवैगी । तातैं हम कहै हें सो युक्त है । ज्ञानकूं प्रमाण कहतैं फलका अभाव है । यह दोष नाही आवै है । कथंचिद्भेदा-भेदरूप याका फलभी है । प्रथम तौ अर्थका यथार्थज्ञान होय तब तिस अर्थकेविषैं प्रीति उपजै है । कर्मकरि मैला जो यह आत्मा ताके इंद्रियनिके आलंबनतैं अर्थका ज्ञान होय । ताविषैं उपादेय जानि प्रीति उपजै है । सो यह प्रीति वा प्रमाणका फल है । बहुरि यथार्थज्ञान होय तब रागद्वेषके अभावतैं मध्यस्थभाव होय सो दूसरा यह फल है । बहुरि पहलैं अर्थका अज्ञान था ताका नाश भया सो तीसरा यह फल है । ऐसैं हमारे प्रमाण फलरहित नांही है ॥

अब या प्रमाणशब्दका अर्थ कहै हें । 'प्रमीयते अनेन' कहिये याकरि वस्तु प्रमाण करिये ऐसैं तौ करणसाधन भया । बहुरि 'प्रमिणोति' कहिये जो वस्तुकूं प्रमाण करनेवाला, सो प्रमाण है, ऐसैं कर्तृसाधन भया । बहुरि 'प्रमितिमात्रं' कहिये वस्तुका प्रमाण करना सो भावसाधन भया । याकों क्रियासाधनभी कहिये । इहां कोई पूछै, इस प्रमाणकरि कहा प्रमाण करिये ! ताकूं कहिये, जीवादिक पदार्थ प्रमाण करिये । फेरि पूछै, जो, जीवादिकका अधिगम तौ प्रमाणकरि करिये । बहुरि प्रमाणका अधिगम काहेकरि करिये ? जो अन्य प्रमाण कल्पिये तौ

अनवस्था दूषण आवै है । तहां कहिये, अनवस्था न आवैगी । जैसे घटादिक प्रकाशनेविषे दीपक कारण है; तैसे अपने स्वरूपके प्रकाशनेविषे भी वैही दीपक कारण है । अन्य प्रकाश नांही हेरिये है; तैसे प्रमाणभी स्वपरप्रकाशक अवश्य माननां । प्रमेयकीज्यों प्रमाणकै अन्यप्रमाणकी कल्पना कीजै तो स्वरूपका जाननेका प्रमाणकै अभाव होय, तब स्मरणकाभी अभाव होय । बहुरि स्मरणका अभाव मानिये तो व्यवहारका लोप होय । ताँतें स्वपरप्रकाशक प्रमाण मानना योग्य है । बहुरि इहां प्रमाणे ऐसा प्रथमाविभक्तीका द्विवचन कहा है । सो एक तीन आदि प्रमाणकी संख्या अन्यवादी मानै है ताके निषेधकै अर्थि है । तथा आगे दोय संख्याका सूत्रभी कहसी ताके जनावने अर्थि है । अन्यवादी चार्वाक तो एक प्रत्यक्ष प्रमाणही मानै है । बहुरि बौद्ध प्रत्यक्ष अनुमान ये दोय प्रमाण मानै है । बहुरि नैयायिक वैशेषिक सांख्य हैं ते प्रत्यक्ष अनुमान आगम उपमान ऐसे ब्यारि प्रमाण मानै है । बहुरि भीमांसक च्यारि तो ए अरु अर्थपत्ति अभाव ऐसे छह प्रमाण मानै है । सो प्रत्यक्ष परोक्ष ए दोय संख्या कहनेतें सर्वप्रमाण इनिमें गर्भित होय है ॥

ऐसे ए पंचज्ञान प्रमाण कहे । तहां सम्यक् अधिकारतें सम्यग्ज्ञान है । मिथ्याज्ञान प्रमाण नांही । इहां प्रश्न-जो, ऐसा कहा है “यथा यत्राविसंवादस्तथा तत्र प्रमाणता ॥” याका अर्थ;

जहां जिसप्रकार विसंवाद न आवै तहां तैसें प्रमाणता । सो काहूकै विपर्ययज्ञान है तहां ताकै बाधा विसंवाद न आवै तैतें प्रमाण ठहऱ्या । तथा काहूकै कालांतरमें बाधा आवै । काहूकै क्षेत्रांतरमें बाधा आवै । तथा केईकै कबहू बाधा न आवै । अर विशेषज्ञानीके ज्ञानमें बाधा दीखै है । तहां जैतें बाधा न आवै तैतें प्रमाण ठहरै है । सो सम्यग्ज्ञान तौ ऐसा चाहिये जो संशय विपर्यय अनध्यवसाय-रहित सर्वकाल सर्वक्षेत्र सर्वप्राणीनिकै समान होय । कोई प्रकार बाधा न आवै । जो जहां जैसैं अविस्वाद होय तहां तैसें प्रमाणता है यह वचन कैसें सिद्ध होयगा? ताका उत्तर- जो, सर्वथानिर्बाध तौ केवलज्ञान है । मतिश्रुत है सो तौ अपने विषयविषैभी एकदेशप्रमाण है । बहुरि अवधि मनःपर्यय है सो अपने विषयविषै सामस्यकरि प्रमाण है । अधिकविषयविषै प्रमाण नाही । तातैं च्यान्योही क्षयोपशमज्ञान प्रमाणभी है अप्रमाणभी है । तातैं जिस विषयविषै निर्बाध साधै तहां तौ प्रमाण है । बहुरि जहां बाधा आवै तहां अप्रमाण है । जो ऐसैं न होय तौ केवलज्ञानही प्रमाण ठहरै । अन्यज्ञान अप्रमाण ठहरै । तौ व्यवहारका लोप होय । तातैं एकही ज्ञान प्रमाणभी है अप्रमाणभी है । जैसैं काहू पुरुषकै नेत्रविषै विकार था, ताकुं एक चंद्रमाके दोय दीखै, तहां निर्विकारनेत्रवालाकी अपेक्षा दोय चंद्रमाकी संख्या तौ सवाध भई । बहुरि

चन्द्रमाका सामान्यपणां निर्बाध है। तथा निर्विकार नेत्रवालेकू चंद्रमा तौ एकही दीखै, परंतु निकटही दीखै है। ऊगता जमीसूं लगता दीखै। सो याकी ऊचाईका योजनांकी अपेक्षा सबाध है। तथा शास्त्रकरि ग्रहणका काल तौ निश्चय कीया सो तौ निर्बाध है। परंतु दोय अंगुल ब्यारि अंगुल ग्रहण होगा, यह कहनां निर्बाध नाहीं। जातैं यह विमान केता चौडा है? तामैं केता आच्छादित हुवा? यह तौ प्रत्यक्षज्ञानी जानैं, याकी अपेक्षा सबाध है। ऐसैं मतिश्रुत अपने विषयविषैभी प्रमाणाप्रमाणस्वरूप है। तथा अन्यभी उदाहरण- जैसैं पर्वत तथा वृक्षोंका समूहरूप वन इत्यादि वस्तु दूरितैं तौ औरसाही दीखै निकट गये औरसाही दीखै ऐसैं जाननां। इहां कोई प्रछै, जो ऐसैं है तौ यह याका ज्ञान प्रमाण है यह याका ज्ञान अप्रमाण है ऐसा नियम कैसैं कहिये? बहुरि नियम कीयाविना व्यवहार कैसैं प्रवर्तैगा! ताका उत्तर- जो, व्यवहार मुख्यगौणकी अपेक्षातैं प्रवर्तै है। जैसैं काहू वस्तुमैं सुगंध बहुत देखि लोक कहै यह सुगंध द्रव्य है, तहां वा द्रव्यविषै स्पर्शादिकभी पाइये हैं। परंतु वाकी मुख्यता न करै। तातैं जिनके मतविषै एकांततैं ज्ञान प्रमाण अप्रमाण दोऊ स्वरूप नाहीं है तिनिकै यह छद्मस्थका ज्ञानकै प्रमाणता न आवैगी। तब अपना मतभी न सिद्ध होगा ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३३ ? ॥

बहुरि अन्यवादी ज्ञानकोंही प्रमाण मानि याका स्वरूप लक्षण एकांततैं अन्यप्रकार कहै हैं। सोभी सबाध है। तहां बौद्धमती कहै हैं, जो 'अविसंवादि ज्ञानं प्रमाणं, कहिये जामैं विसंवाद न होय सो ज्ञान प्रमाण है। तांहुं वृद्धिये; जो कहैगा प्रमाताकी इच्छा जहां पूरि होय जाय तहां अविसंवाद है, तौ स्वप्नादिकका ज्ञानभी प्रमाण ठहरैगा, तहांभी बांछापूरण होय जाय है। बहुरि कहैगा, जो, जहां वस्तुकै अर्थक्रिया ठहरै, तहां अविसंवाद है, तौ गीतादि शब्दका ज्ञान तथा चित्रामादिकका ज्ञानकै प्रमाणता ठहरैगी। तहां स्वरूपमात्रका ज्ञान है, अर्थक्रिया नांही है। ऐसैं बौद्धकरि मान्या अविसंवाद लक्षण बाधासहित है ॥ बहुरि औरभी मतके एकांततैं प्रमाणके लक्षण तथा विशेषण जुदे जुदे करै हैं ते युक्तिशास्त्रतैं बाधासहित हैं। ते श्लोकवार्तिकादिकतैं जानने। जैनमतमें तौ "स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणम्" ऐसा लक्षण परीक्षामुखविषै कहा है। और शास्त्रमें पाठांतर कहा है। सोही निर्वाध है। बहुरि प्रमाणका प्रमाणपणां कैसैं होय? तहां सर्वथा एकांतवादी केई तौ तिस प्रमाणहीतैं प्रमाणपणांका निश्चय होय है ऐसैं कहै हैं। केई अन्यतैं प्रमाणता होहै ऐसैं कहै हैं। सो यहु बाधासहित है। 'स्याद्रादकरि अभ्यासदशामैं तौ प्रमाणका निश्चय प्रमाणहीतैं होय है। बहुरि विना अभ्यासदशामैं परतैं निश्चय होय है ऐसा

निर्बाध सिद्ध कीया है। कोई कहै है “प्रमाणपणा प्रवृत्तिसामर्थ्यतै” निश्चय होय है” सो प्रमाण-
करि प्रतीतिमै आया जो पदार्थ ताके निकटि होतै वाके फलकी प्राप्ति होय तब जानिये कि यह
प्रमाण है। यह प्रवृत्तिसामर्थ्यतै प्रमाणता आई, परंतु इहां अनवस्था दूषण होय है। जातै
प्रवृत्तिसामर्थ्यका समानजातीय ज्ञानकी प्रमाणता अन्यप्रवृत्तिसामर्थ्यतै होयगी तब अनवस्था
आवैहीगी। बहुरि प्रवृत्ति है सो तौ जे परीक्षावान् हैं तिनिकै तौ प्रमाणका निश्चय होय तब
होय है। बहुरि लौकिकजनकै विना निश्चयभी प्रवृत्ति हो है। बहुरि परीक्षावान्भी कोई पदार्थ-
निविषै अपरीक्षावान् है। जातै सर्वपदार्थनिकी परीक्षा तौ सर्वज्ञकै है। अन्य तौ कोई प्रकार
परीक्ष है कोई प्रकार अपरीक्षक है। सो परीक्षक है सोहू अपरीक्षक है, ऐसै जाननां ॥

बहुरि इहां कोई पूछै, अन्यवादीनिके प्रमाणनिकी संख्याका निराकरण कैसे है? तांहुं
कहिये है, जे अन्यवादी चार्वाक एक प्रत्यक्षप्रमाणही मानै है ताकै परके चित्तकी वृत्तिकी सिद्धि
अनुमानविना होयगी नांही। ताकै अर्थ अनुमान मानैगा तब एकही प्रमाण माननां कैसे
सिद्ध होयगा? बहुरि बौद्धमती प्रत्यक्ष अनुमान ए दोय प्रमाण मानै है। ताकै साध्यसाधनके
व्याप्तिसिद्धि करनेकूं स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ए तीन प्रमाण चाहियेगा। तब दोयकी संख्या

न रहैगी । व्याप्तिका ज्ञान प्रत्यक्ष अनुमानतैं नाहीं होयगा । स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ए प्रत्यक्ष अनुमानमें गर्भित न होयगा । बहुरि श्रुत कहिये आगमप्रमाण है । सो आसके शब्दके श्रवणतैं होय है । सो यहभी प्रत्यक्ष अनुमानमें गर्भित न होयगा तब तीन प्रमाण होयगा । बहुरि शब्द तथा उपमानसहित ब्यारि प्रमाण मानै है तथा अर्थापत्तिसहित पांच तथा अभावसहित छह मानै है । तिनकै स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ये तिनमें गर्भित न होयगे तब संख्या वधि जायगी । तातैं तिनिकी संख्याका नियम नही ठहरे है । तातैं प्रत्यक्ष परोक्ष ए दोय संख्यामें सर्व भेद गर्भित होय है । तातैं यह नियम निर्बाध है ॥

आगे, कहे जे पंचप्रकार ज्ञान ते दोय प्रमाणविषैं गर्भित कीये तथा दोयकी संख्या अन्यप्रकारभी आवै है । तातैं ताकी निवृत्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं ॥

॥ आद्ये परोक्षम् ॥ ११ ॥

याका अर्थ— पांच ज्ञाननिविषैं आद्यके दोय मतिश्रुतज्ञान परोक्ष प्रमाण है । आदि शब्द है सो प्रथमका वचन है । जातैं आदिविषैं होय ताकों आद्य कहिये । इहां कोई पूछे 'आद्ये' ऐसा द्विवचन है तहां मति श्रुत दोय आये । तहां आदि तौ एक मति है । दूसरा

श्रुतकै आदिपणां कैसे आवे? ताका उत्तर— जो मुख्य उपचारकी कल्पनातें दोऊके आद्यपना कक्षा है । तहां मतिज्ञान तो मुख्य आदि हेही । चहुरि श्रुत है सो याके समीपही है तातें उपचारतें प्रथम कक्षा । सूत्रविषै द्विवचन है ताकी सामर्थ्यतें गौणकाभी ग्रहण हुवा । याका समास ऐसैं हो हे । ‘आद्यं च आद्ये मतिश्रुते’ ऐमें जाननां । ये दोऊही परोक्षप्रमाण है ऐसा संबंध करनां । इहां कोई पूछे इनिके परोक्षपणां काहेतें है? ताका उत्तर— ए दोऊही ज्ञान परकी अपेक्षा लीये है । मतिज्ञान तो इंद्रियमनतें होय है । श्रुतज्ञान मनतें होय है । सो यह सूत्र आगें कहसी । यातें पर जे इंद्रिय मन तथा प्रकाश उपदेशादि जे बाह्यनिमित्ति तिनकी अपेक्षा सहाय लेकर मतिश्रुतज्ञानावरणीयका क्षयोपशमसहित आत्मिके उपजै है । तातें परोक्ष कहिये । याहीतें उपमानादिक प्रमाणभी ऐसैही उपजे हैं तेभी याहीमें गर्भित होय हैं । अथवा परोक्ष शब्दका ऐसाभी अर्थ है; जो अक्ष कहिये इंद्रिय तिनतें दूरवर्ती होय ताकूं परोक्ष कहिये सो श्रुतज्ञान । तथा स्मरण प्रत्यभिज्ञान तर्क स्वार्थानुमान एभी इंद्रियनितें दूरवर्ती हैं । ऐसैं ए मतिज्ञानमें गर्भित हैं । तातें एभी परोक्षही हैं । चहुरि अवग्रह ईहा अवाय धारणाज्ञान जे मतिज्ञानके भेद हैं ते इंद्रियनितें भिडिकर होय हैं । तौभी अक्ष कहिये आत्मा तातें दूरवर्ती हैं । तातें

इनिंकुं व्यवहारकरि तौ प्रत्यक्ष कहै हैं । परंतु परमार्थनै परोक्षही है ॥ बहुरि केई कहै है, परोक्षज्ञान तौ अस्पष्ट जाननां है । सो पदार्थके आलंबनरहित है । ताँ मनोराज्यादिकीज्यों निरर्थक है । ते विना समझ्यां कहै है । जाँ अर्थका आलंबन तौ प्रत्यक्ष दोऊनिविषही है । परंतु स्पष्टता अस्पष्टताका कारण नाहीं । प्रत्यक्ष परोक्ष भेद ऐसै है जहां अन्यका अंतर पड़े नाहीं । तथा अन्यका सहायविना विशेषनिसहित पदार्थनिंकुं जानै सो तौ स्पष्ट है । बहुरि वीचिमैं अन्यका अंतर पड़े तथा सहाय चाहै । तथा विशेषनिसहित पदार्थनिंकुं न जानै सो अस्पष्ट कहिये । मनोराज्यादिकवत् तौ जांकुं कहिये जाका कछु साक्षात् तथा परंपराय विषयही न होय ऐसै जाननां ॥

आगै इनि परोक्षनिनै अन्य जे तीन ज्ञान तिनकूं प्रत्यक्ष कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ प्रत्यक्षमन्यत् ॥ १२ ॥

याका अर्थ— अन्यत् कहिये पांच ज्ञानमैं तीन ते प्रत्यक्षप्रमाण है ॥ ‘अक्ष्णोति’ कहिये जानै सो अक्ष कहिये आत्मा ताहीकूं आश्रयकरि उपजै अन्यका सहाय न चाहै तांकुं प्रत्यक्ष कहिये । कैसा है आत्मा? पाया है कर्मका क्षयापेशम जानै । अथवा क्षीण हुवा है कर्मका आवरण जाका ऐसा आत्मक होय है सो ऐसा अवधि मनःपर्यय केवलज्ञान है । कोई कहै ऐसै तौ अवाधिदर्शन

केवलदर्शनभी है। आत्माहीका आश्रय ले उपजे हे तेभी प्रमाण उहरे। ताकुं कहिये, यहू दोप न आवै है। इहां सूत्रमें ज्ञानहीका अधिकार है। ताँतें ज्ञानही लेना, दर्शन न लेना। बहुरि कोई कहै, जो, विभंग तौ ज्ञान है ताका प्रसंग आवैगा यहूभी आत्माहीकुं आश्रय ले उपजै है। ताकुं कहिये, इहां सम्यक्का अधिकार है, ताँतें विभंगज्ञान न लेना। यहू विपर्ययस्वरूप है। जाँतें मिथ्यात्वके उदयतैं विपरीतपदार्थको ग्रह है। ताँतें यहू सम्यक् नहिं ॥

इहां वैशेषिकका आश्रयतैं प्रश्न है; जो, इंद्रियव्यापारतैं होय सो प्रत्यक्ष कहिये। विना इंद्रियव्यापार होय सो परोक्ष कहिये। ये लक्षण यथार्थ बाधारहित हे सो माननां। ताका उत्तर जो, यहू अशुक्त है। ऐसैं होय तो आस सर्वज्ञके प्रत्यक्षज्ञानका अभाव होय। जो इंद्रियज्ञानही प्रत्यक्ष मानिये तो आसकै प्रत्यक्षज्ञान न होय। जो आसकैभी इंद्रियपूर्वक ज्ञान कलिपे तो ताँकै सर्वज्ञपणाका अभाव होय। जो कहै, सर्वज्ञकै मनसू भया प्रत्यक्ष है तो मनके चिंतवनपूर्वककैभी सर्वज्ञपणाका तो अभावही आवैगा। बहुरि कहै, जो ताँकै सर्वपदार्थनिके ज्ञानकी आगमतैं सिद्धि हो है। सो ऐसैंभी नाहीं। जाँतें आगम तौ प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक होय सो प्रमाण है ॥

बहुरि बौद्धमती कहै है योगीश्वरनिके अलौकिक दिव्यज्ञान औरही जातिका है। तो ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३७ ॥

कहै प्रत्यक्षपणा तौ ताकै न आवैगा । जातैं ऐसा मानै है, जो इन्द्रियप्रति वतैं ताकूं प्रत्यक्ष कहिये । सो ऐसा मान्यां तब दिव्यज्ञान कहनैतैंभी प्रत्यक्षपना तौ न ठहरै । बहुरि औरभी दोष आवै है । जो सर्वज्ञका तौ अभाव होय है । अरु प्रतिज्ञाकी हानी होय है । सोई दिखाइये है । योगीश्वरकै जो ज्ञान है सो एक एक पदार्थकूं क्रमतैं ग्रहण करै है कि अनेकपदार्थका ग्रहण करनेवाला है ? जो एक एक पदार्थको क्रमतैं ग्रहण करै है; तौ सर्वज्ञपणां नाहीं ठहरै है । जातैं ज्ञेय तौ अनंत है, सर्वकूं एककाल जाने सर्वज्ञ होय । बहुरि जो अनेक पदार्थकूं ग्रहण करै है; तौ जो बौद्धमती प्रतिज्ञा करी है ताकी हानि आवै है । सो प्रतिज्ञा कहा ? ' एक विज्ञान तौ दोय पदार्थकूं न जानै प्रतिज्ञा बहुरि दोय विज्ञान एक पदार्थकूं न जानै है ' ऐसी प्रतिज्ञा है, ताकी हानि होय है । अथवा सर्वसंस्कार हैं ते क्षणिक हैं ऐसी प्रतिज्ञा करै है, ताकी भी हानि होय है । जातैं अनेकक्षणवर्ती एक विज्ञान मान्या । अनेक पदार्थका ग्रहण क्रमकरि होय है । बहुरि वै कहै; जो, अनेक पदार्थका ग्रहण एकक्षणवर्तिविज्ञानकै तिस एक कालहीमें होय है, तौ यह बनै नाहीं । जातैं जा क्षणमें ज्ञान उपज्या सो तौ क्षण वा ज्ञानका स्वरूपका लाभही होय । जब आप भया ता पीछे अपना जो कार्य पदार्थका जाननां ताप्रति व्यापार करै । उपजनेहीकै क्षण तौ जानै नाहीं । बहुरि वै

कहै; जो, दीपकवत् जिस समय भया तिस समय पदार्थ प्रकाशे, तो बहु दृष्टांत मिलै नाहीं। जाँतें दीपक तो अनेकक्षणवर्ती है। ताके पदार्थनिका प्रकाशन होय है। बहुरि तिस योगीश्वरके ज्ञानकुं विकल्पतैं भेदनिहैं रहित मानिये तब शून्यताका प्रसंग आवै है। जाँतें सर्वपदार्थनिहूँ भिन्न जानेविना तो वह ज्ञान शून्यही है ॥

बहुरि अकलंकदेव आचार्य प्रत्यक्षके तीन विशेषण कीये हैं। स्पष्ट, साकार, अंजसा ऐसे। तिनिका अर्थ— स्पष्ट तो जो वीचिमें अन्यकी प्रतीतिका व्यवधान न होय अर वस्तुकुं विशेषनि-सहित जानै ऐसा है। सो द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता करिये तब तो मनिश्रुतज्ञान अस्पष्टही है। जाँतें द्रव्यका समस्तपणाकुं ए जानै नाहीं। इंद्रिय मन प्रकाशादिकके सहायतैं किंचित् जानै है। बहुरि पर्यायार्थिक नयकी प्रधानता करिये तब मतिज्ञान व्यवहारके आश्रयतैं किंचित् स्पष्टभी जानै है ॥ बहुरि साकार कहनेतैं निराकारदर्शनका निषेध है। बहुरि अंजसा कहनेतैं विभंगज्ञान तथा इंद्रियमनकरि अन्यथाज्ञान हो है ताका निषेध है। ऐसे कहनेतैं सूत्रतैंभी विरोध नाहीं है। जाँतें प्रत्यक्ष ऐसा कहनेतैं तो आत्माधीन है, इंद्रियाधीन नाहीं है। बहुरि ज्ञानकी अनुवृत्तितैं दर्शनका निषेध है। बहुरि सम्यक्के अधिकारतैं कुज्ञानका निषेध है, ऐसे जाननां ॥

इहां कोई प्रश्न करै, सकलप्रत्यक्ष जो केवलज्ञान सो योगीश्वरनिर्णयकै है ऐसा काहेतें जानिये? ताका उत्तर; जो, भलै प्रकार जाका निर्णय कीया जो बाधकप्रमाणका अभाव तातैं जानिये, जो, योगीश्वरनिर्णयकै केवलज्ञान है। जातैं समस्त आवरणके नाशतैं उपजै सो केवलज्ञान है। समस्त-वस्तुकुं एककाल इंद्रियादिकै सहायविना सोही ज्ञान जानै, जाकै आवरण न होय। ताका बाधक अल्पज्ञान है नाहीं। जा ज्ञानका जोही साधक तथा बाधक होय। अन्यज्ञानका अन्यज्ञान बाधक होय नाहीं यह न्याय है। बहुरि बौद्धमती प्रत्यक्षका लक्षण निर्विकल्प सत्यार्थ कहै है। सो सर्वथा निर्विकल्पक होय सो तौ सत्यार्थ होय नाहीं। विपर्ययभी निर्विकल्पक है। निर्विकल्पकतैं अर्थका निश्चयही होता नाहीं। सत्यार्थ काहेतें होय? बहुरि नैयायिकमती इंद्रियमनकै अर आत्मकै पदार्थतैं सन्निकर्ष होय ताकुं प्रत्यक्ष कहै हैं। सो यहभी अयुक्त है। जातैं ईश्वरकै ज्ञान इंद्रियमनतैं होय तौ सर्वज्ञपनां न होय। जातैं इंद्रियनिर्णयकै अर सर्वपदार्थनिर्णयकै संबंध नाहीं। तातैं जो सूत्र प्रत्यक्षका कहां सोही निराबाध है ॥

आगैं, कहां जो परोक्ष प्रत्यक्ष दोय प्रकार प्रमाण तिनिमें आदि प्रकारके विशेषकी प्राप्तिकै अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५० ॥

॥ मतिः स्मृतिः सञ्ज्ञा चिन्ताऽभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम् ॥ १३ ॥

याका अर्थ— मति स्मृति संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध ए पांच अनर्थान्तर कहिये अन्य अर्थ नाहीं । मतिज्ञानहीके नाम हैं ॥ आदिविषं कहा जो मतिज्ञान ताके येते पर्यायशब्द कहिये नामांतर हैं । जातैं ए सर्वही मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमकरि उपज्या जो उपयोग ताही संबधी हैं । इनकी श्रुतज्ञानादिविषं प्रवृत्ति नाहीं । तहां मनन कहिये मानना इन्द्रियमनतैं अवग्रहादिरूप साक्षात् जानना सो तौ मति कहिये । स्मृति कहिये स्मरण । जानेका पीछे यदि करना सो स्मृति स्मरण कहिये । संज्ञा संज्ञान कहिये । जानेको यादिकरि वर्तमान जानेकें जोडिकरि जाननां सो संज्ञान कहिये । याकूं प्रत्यभिज्ञानभी कहिये । चिंतनं चिन्ता कहिये यहु चिन्ह है तहां इसका चिन्हभी होय है इत्यादि ऐसा चिंतवन करनां सो चिन्ता कहिये । याकूं तर्कभी कहिये । अभिनिबोधनं कहिये सन्मुख लिंगादि देखि लिंगी आदिका निश्चय करै सो अभिनिबोध कहिये । याकूं स्वार्थानुमानभी कहिये । इनि शब्दनिका भावसाधनरूप अर्थ कीया है । बहुरि करणसाधन कर्तृसाधन आदिभी यथासंभव जाननां । इनिका नामभेदतैं अर्थभेद होतैंभी रूढिके बलतैं मतिके नामांतरही जानने । जैसे इंद्र शक्र पुरंदर ऐसैं नामभेदतैं अर्थभेद होतैंभी समभिरुदनयकी

अपेक्षातै एक इंद्रीके नाम हैं । बहुरि इनिका अन्य अन्य अर्थ करिये तब मत्यादि अन्य अन्य होयही हैं । तथापि मतिज्ञानावरणक्षयोपशमकरि उपयोग ताहि न उलंघि वतै है । इहां ऐसा अर्थ है । बहुरि सूत्रमें इति शब्द है सो प्रकाखाची है । या मतिज्ञानका येते पर्यायशब्द हैं ऐसा इतिका अर्थ जाननां । तथा अभिधेयार्थवाचीभी कहिये । जो मति स्मृति संज्ञा चिंता अभिनिबोध ऐसै येते शब्दनिकरि जो अर्थ कहिये सो एक मतिज्ञान है ॥

इहां विशेष कहिये है । सूत्रविषै इति शब्द प्रकाखाची है । सो बुद्धि तौ मतिका प्रकार जाननां । जातै पदार्थके ग्रहणके शक्तिस्वरूपकूं बुद्धि कहिये है । बहुरि मेधा स्मृतिका प्रकार है । जातै शब्दके स्मरणकी शक्तिकूं मेधा कहिये है । बहुरि प्रज्ञा चिंताका प्रकार है । जातै वितर्क-पणाका निषेध स्वरूप है । बहुरि प्रतिभा उपमा ये संज्ञाका प्रकार है । जातै सामान्यपदार्थको सादृश्य दिखावनेरूप है । बहुरि संभव, अर्थापत्ति, अभाव ए स्वार्थानुमानके प्रकार हैं । जातै ये सर्व लिंगहीतै जानिये हैं । इहां कोई कहै स्मृति तौ अप्रमाण है सो प्रमाणविषै कैसे अंतर्भूत होयगी ? ताकूं कहिये ; जो, स्मृति अप्रमाण होय तौ प्रत्यभिज्ञान न होय तब व्याप्तिकाभी ग्रहण न होय । तब अनुमान काहैतै होय ? अरु अनुमान न होय तब प्रत्यक्षैकी प्रमाणता न ठहरै । तब सर्व-

शून्यता आवै । ताँ स्मृतिप्रमाण मानेही अन्यप्रमाण सिद्ध होय है । व्हुरि स्मृतिकीज्यो अपने विषयविषै प्रत्यभिज्ञानभी बाधारहित है । अतीतवस्तुका यदि करनां जो स्मरण सो याका कारण है । सो अतीतकूं यादिकरि वर्तमानमें तिसही वस्तुकूं देखि व्हुरि अतीतवर्तमानकी एकता जोड-रूपकूं जाननां तथा अतीत सारिखी वस्तु देखि दोऊके समानताका जाननां सो प्रत्यभिज्ञान है सो सत्यार्थ है । जैसें मैं बालक था सोही मैं अब युवा हूं वृद्धा हूं इत्यादि । तथा पहलें घट देख्या था तैसाही यह दूसरा घट है इत्यादि । याके भेद बहुत हैं सो प्रामाणशास्त्रतैं जाननै ।

व्हुरि साध्यसाधनके अविनाभावसंबंधरूप जो व्याप्ति, ताका जाननां सो तर्क है । सोभी प्रमाण है । सो यह अप्रमाण होय तो अनुमानभी प्रमाण न ठहरै । व्हुरि अनुमानादिकमें यह गर्भित होय नाही । ताँ न्यायाही प्रमाता जाननां । याका उदाहरण- जैसे धूम अग्निका संबंध देखिकरि ऐसा निश्चय कीया ; जो, जहां जहां धूम है तहां तहां नियमकरि अग्नि है । ऐसै निश्चय करनेका नाम तर्क है । सो सत्यार्थ है, ताँ प्रमाण है । जो यह ज्ञान अप्रमाण होय तो अनुमान प्रमाण कैसे ठहरै ? व्हुरि साधन कहिये लिंग-चिन्ह, ताँ साध्य कहिये जाननेयोग्य वस्तु लिंग, चिन्हवान्, ताका निश्चय करनां सो स्वार्थानुमान है । तहां साधन ताकूं कहिये; जाकी जह

साध्यवस्तु न होय, तहां प्राप्ति न होय । तथा जहां साधन होय तहां साध्य होयही होय ॥

बहुरि साध्यके तीन विशेषण हैं; शक्य, अभिप्रेत, अप्रसिद्ध । तहां जो साधनेकी योग्यता लीये होय सोही साध्य । जामैं योग्यता नाहीं सो साध्य नाहीं, जैसे आकाशके फूल । बहुरि जो साधनेवाला पुरुष अभिप्रायमें ले, सोही साध्य, तिसविना जगत्में अनेक वस्तु हैं ते वाकै साध्य नाहीं । बहुरि पहलै सिद्ध न हूवा होय, सो साध्य । सिद्ध भये फेरि साधना अफल है । ऐसे साध्यके सन्मुख जो पूर्वोक्त साधनकरि नियमरूप ज्ञान होय, ताँ याकूं अभिनिबोधभी कहिये । इहां कोई कहै; शास्त्रमें मतिज्ञानसामान्यक नाम अभिनिबोध कहा है; तुम स्वार्थानुमानकूं अभिनिबोध कैसे कहा ? ताका उत्तर-जो, सामान्यार्थकी विशेषविषै प्रवृत्ति होतैं विरोध नाहीं । जो अवग्रहादि अनेकभेदरूप मतिज्ञान कहिये तदि तौ सामान्यकूं अभिनिबोध कहिये । बहुरि जब विशेष लीजिये तब स्वार्थानुमानकूंभी कहिये । तहां साधनके संक्षेपतैं दोय भेद है; उपलब्धि अनुपलब्धि । तहां इंद्रिय मनकरि वस्तुका सद्भावका ग्रहण होय सो तौ उपलब्धि कहिये । बहुरि अभावका ग्रहणकूं अनुपलब्धि कहिये । तहां कार्योपलब्धि जैसे; या पर्वतमें अग्नि है, जाँतैं अग्निका कार्य धूम दीखै है । बहुरि कारणोपलब्धि जैसे; वर्षा होसी, जाँतैं याका कारण बादल सघन दीखै

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४४ ॥

है। स्वभावोपलब्धि जैसे; वस्तु उत्पादव्ययध्रौव्यस्वरूप है, जातै सत्त्वस्वरूप है। सत्त्वका स्वभाव ऐसाही है। ऐसै ये तीन भेद भये। इत्यादि साधनके अनेक भेद हैं, सो श्लोकवार्तिकतै जानने ॥ बहुविध्य अन्यवादी अर्थोपपत्त्यादिक प्रमाण न्यारे मानै हैं ते सर्व इस मतिज्ञानमें अंतर्भूत होय हैं, ऐसै जाननां ॥

आगे या मतिज्ञानका स्वरूपका लाभविषै निमित्त कहां है? ऐसै प्रश्न होतै सूत्र कहे हैं—

॥ तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तम् ॥ १४ ॥

याका अर्थ— तत् कहिये सो मतिज्ञान इन्द्रिय अर अनिन्द्रिय है निमित्त कहिये कारण जाकुं ऐसा है ॥ प्रथम तौ इन्द्रियशब्दका अर्थ कहै हैं। इन्दति कहिये परम ऐश्वर्यरूप वर्तै सो इंद्र है। तहां अर्थतै आत्माका नाम इंद्र कया, सो ऐसा ज्ञानस्वभाव जो आत्मा, ताकै ज्ञानावरणकर्मका ऐसा क्षयोपशम होय, जो आप आपतैही पदार्थनिकू जाननेकू असमर्थ होय। ताकै पदार्थ जाननेका कारण चिन्ह होय ताकुं इन्द्रिय कहिये। जातै व्याकरण ऐसा है 'तस्य लिंगम्' इस अर्थमें इंद्रशब्दकै प्रत्यय आया है। अथवा ऐसाभी अर्थ जो गूढ अर्थकू जनावै ताकुं लिंग कहिये। तहां आत्मा गूढ है— अदृष्ट है। ताके अस्तित्वकू जनावनेविषै चिन्ह है तातै आत्माका लिंग इन्द्रिय है। जैसे लोकमें अम्रिका धूम लिंग है तैसे जाननां। ऐसै यह स्पर्शादि इन्द्रिय हैं ते करण हैं। सो कर्ता जो आत्मा

तिसविना न होय ऐसैं ज्ञाता जो आत्मा ताका अस्तित्व जनवै है । अथवा इंद्र ऐसा नाम कर्मका कहिये । ताकरि ये रचे हैं निपजाये हैं । तातैंभी इंद्रिय ऐसा कहिये । ते स्पर्शनादि आगैं कहसी ॥

बहुरि अनिंद्रिय नाम मनका है । याकूं अंतःकरणभी कहिये । इहां कोई पूछै है- इंद्र जो आत्मा ताहीका लिंग जो मन ताका नाम इंद्रियका प्रतिषेधकरि अनिंद्रिय ऐसा नाम कैसे दीया ? ताका उत्तर-जो, इहां इंद्रियका प्रतिषेधकर नाही है । ' न इन्द्रियं अनिन्द्रियं ' ऐसैं कहनेमें इषत् अर्थ लेना । किंचित् इंद्रियकूं अनिंद्रिय कहा है । जैसे काहू कन्याकूं अनुदरा नाम कहा, तहां जाकैं उदर न होय ताकूं अनुदरा कहिये ऐसा अर्थ न लेना । जाका इषत् किंचित् पतला क्षीण उदर होय ताकूं अनुदरा कहिये ऐसा अर्थ लेना । बहुरि कोई पूछै है- इहां इषत् अर्थ कैसे है ? ताका उत्तर- ए इंद्रिय हैं ते प्रतिनियत कहिये नियमरूप जुदाजुदा जिनका देश-अरु विषय है ऐसैं हैं । बहुरि कालांतरस्थायी हैं । जा कालमें विषयतैं उपयुक्त न होय ता कालमेंभी अवस्थित हैं । बहुरि मन है सो यद्यपि इंद्र कहिये आत्मा ताका लिंग है तथापि नियमकरि एकही देशविषैं तथा एकही विषयका ग्राहक नाही । अन्यकालमें जाका अवस्थान नाही अनवस्थित है चंचल है । याहीतैं याकूं अंतःकरण कहिये अभ्यंतर इंद्रिय कहा है । जातैं गुणदोषका विचार

स्मरणविषे इन्द्रियनिकी याकै अपेक्षा नाही है। बहुरि नेत्रादिककीज्यौ बाह्यतैं अन्य मनुष्यादिक तिनिकरि न जाणिये है। ताहीतैं अंतर्गत इन्द्रिय ऐसा कहिये है। ऐसै ईषत् अर्थ याविषे संभवे है ॥

बहुरि कोई पूछै है—सूत्रविषे तत् शब्द किस प्रयोजनकूं है? ताका उत्तर—तत् शब्द मति-ज्ञानके कहनेकै अर्थि है। बहुरि कोई कहै है—मतिज्ञान तौ लगताही है अनंतरही है। यातैं ऐसा परिभाषा है, जो, अनंतरकी विधिका सूत्र होय कै निषेधका होय। यातैं ता मतिज्ञानका विना तत् शब्दही ग्रहण होय है। तत् शब्द निरर्थक है। ताकूं कहिये हैं—इहां तत् शब्द है सो इस सूत्रके अर्थिभी है बहुरि अगले सूत्रके अर्थिभी है। जो मत्यादिक पर्याय शब्दकरि कहनेमें आवै। ऐसा मतिज्ञान है सो इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तक है। ऐसैं तौ इस सूत्रकै अर्थि भया। बहुरि सोही मतिज्ञान अवग्रह ईहा अवाय धारणास्वरूप है ऐसै अगिले सूत्रकै अर्थि भया। जो ऐसैं न होय तत् न कहिये तौ पहलैं मत्यादिशब्दकरि वाच्य ज्ञान है ऐसैं कहिवेकरि इन्द्रिय अनिन्द्रियनिमित्तक श्रुतज्ञान है ऐसा प्रसंग आवै। तथा सोही श्रुतज्ञान अवग्रह ईहा अवाय धारणास्वरूप है ऐसा अनिष्ट अर्थका संबंध होय है। बहुरि यह विशेष जननां—जो ए इन्द्रिय मन हैं ते मतिज्ञानके बाह्य उत्पत्तिनिमित्त हैं। अंतरंग निमित्त तौ मतिज्ञानावर्णीय कर्मका क्षयोपशमही है।

आगैं कहै हैं, ऐसैं मतिज्ञानका उत्पत्तिका निमित्त तौ जाण्या; परंतु याके भेद केते हैं? यह निर्णय न भया । ऐसा प्रश्न होतै याके भेदनकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ अवग्रहेहावायधारणाः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— अवग्रह ईहा अवाय धारणा ए च्यारि मतिज्ञानके भेद हैं ॥ इनिका लक्षण कहिये हैं । विषय जे रूपादिक बहुरि विषयी जे इंद्रिय तिनका संबंध होतै ताका लगताही तौ दर्शन हो है । ताके लगताही वस्तुमात्रका ग्रहण सो अवग्रह है । जैसैं नेत्रकरि यह श्वेतरूप है ऐसैं ग्रहण सो अवग्रह है । बहुरि अवग्रहकरि ग्रहण कीया जो वस्तु ताका विशेषकी बांछा सो ईहा है । जैसैं अवग्रहकरि श्वेतरूप देख्या सो कहा बुगलाकी पंक्ति है अथवा कहा युजा है? ऐसैं याकुं संशय न जाननां । जातैं संशय तौ दोय पक्षविषैं अनिश्चित ज्ञान है अप्रमाण है । बहुरि ईहा एकही पक्षविषैं बांछारूप ज्ञान है । जो बुगलाकी पंक्ति है तौ वाहीकी बांछा है । जो पताका है तौ वाहीकी बांछा है । बहुरि ईहाकरि जान्या था ताका विशेष अवयवादिकका निर्णय होनेतैं जैसा है तैसा नियमरूप निश्चय होना सो अत्रायज्ञान है । जैसैं ईहाविषैं उगलाकी पंक्तीकी तर्फ बांछा थी । परंतु युजाका निषेध न कीया । अब इहां ऊंचा चढ़ना नीचा आवनां पांख

हलावनां इत्यादि क्रियाचिन्ह देखी ऐसा निश्चय भया जो बुगलापंक्तिही है, धुजा नांही है; तहां अवायज्ञान कहिये । बहुरि अवायकरि निश्चय कीया जो वस्तु ताका ऐसा दृढज्ञान होय जो और कालमें न भूलने यादि आवनेछू कारण होय, तहां धारणाज्ञान हो है । जैसे अवायज्ञानकरि प्रभातिमें बुगलापंक्ति देखी थी सोही यहु अब मैं देखी ऐसे ज्ञानछू कारण जो ज्ञान, सो धारणाज्ञान कहिये । ऐसैं इनि अवग्रहादिकनिका कहनेका अनुक्रम इनकी उत्पत्तिके अनुक्रमतैं कहा ॥

इहां ऐसा भावार्थ जाननां— जो वस्तु सामान्यविशेषस्वरूप है तिस वस्तुकै अरु इंद्रियनिकै संबंध होतैं प्रथम तौ सामान्य अवलोकनरूप निराकार दर्शन होय है तापीछे ता वस्तुका सामान्य विशेषरूप साकार ग्रहण होय ताकूं अवग्रह कहिये । तापीछे तिसही वस्तूमैं विशेष बहुत हैं तिनमें कोई वस्तुके विशेषरूप जाननेकी अभिलाषारूप ज्ञान प्रवर्ता, जो, 'यह फलाणा विशेष होगा' ताकूं ईहा कहिये । तापीछे तिसही विशेषकी क्रिया चिन्ह देखी यहु निश्चय भया, जो, 'यहु अभिलाषामैं ग्रहण हुईथी सोही है' ताकूं अवाय कहिये । तापीछे तिसहीविषैं ऐसा ज्ञान दृढ भया, जो, 'अन्यकालमें वाकूं भूलिसी नाही' ताकूं धारणा कहिये । इनिमें विषयका भेद भया, तातैं गृहीतका ग्रहण नांही है । बहुरि सामान्यपणैं वस्तुका रूप ग्रहण है, तातैं नयभी नांही है ।

बहुरि विषय सत्यार्थ निर्बाध है ताँतें प्रमाण है । बहुरि इंद्रियमनकै पदार्थसंबंध होनेतैं किंचित् स्पष्टताभी इनिमें है । ताँतें व्यवहारकरि प्रत्यक्षभी इनिहुं कहिये हैं । परमार्थतैं परोक्षही है । बहुरि अन्यवादी सर्वथा एकांत वस्तुका स्वरूप मानै हैं । तिनिकै अवग्रहादिक भेदरूप ज्ञानकी कथनीही नाहीं । ऐसैं जानना ॥

आगैं, कहा जे अवग्रहादिक तिनिके भेदकी प्राप्तिकै अर्थ सूत्र कहै हैं —

॥ बहुबहुविधक्षिप्रानिस्सृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥ १६ ॥

याका अर्थ—- कहे जे अवग्रहादिक, ते बहु आदि छह बहुरि छहही इनके प्रतिपक्षी तिनिसहित बारह भये, तिनिका ज्ञान होय है ॥ प्रकृत कहिये पूर्व कहे जे अवग्रहादिक ज्ञानरूप-क्रियाका विशेष तिनिकी अपेक्षारूप या सूत्रविषैं षष्ठीविभक्तीकरि कर्मका निर्देश किया है । तहां बहु शब्द तौ यहां संख्या तथा विपुल कहिये समूहपणाका वाचक है । जाँतें दोऊमें विशेष नाहीं । सामान्यसंख्या तथा बहुतका ग्रहण करनां । जैसे एक दोय बहुत ऐसैं तौ संख्या । बहुरि भात बहुत है दालि बहुत है इहां विपुलताही है संख्या न कही । बहुरि विधशब्द प्रकारवाची है, जैसे बहुतप्रकार है । बहुरि क्षिप्रशब्दका ग्रहण काल अपेक्षा है । जैसे कोई वस्तु शीघ्र परिणमै । बहुरि अनिःसृत

कहिये जाका समस्त पहल शरीरादिक प्रगट नीसरे न होय सो अनिःसृत है । बहुरि अनुक्त कहिये अभिप्रायहीकरि जाका ग्रहण होय काहूके कहनेकी यामैं मुख्यता नाहीं । बहुरि ध्रुव कहिये निरंतर जाका जैसाका तैसा ग्रहण होवो करै ताकुं कहिये । बहुरि सेतर कहिये इनिके प्रतिपक्षीकरि सहित लैणै । सो बहुतका तौ प्रतिपक्षी एक तथा अल्प । बहुविधका एकविध । क्षिप्रका आक्षिप्र । अनिःसृतका निःसृत । अनुक्तका उक्त । ध्रुवका अध्रुव । ऐसै ये बारह भये । तिनि अवग्रहके बारहके बारह भये । बहुतका अवग्रह, अल्पका अवग्रह, बहुविधका अवग्रह, एकविधका अवग्रह, क्षिप्रका अवग्रह, आक्षिप्रका अवग्रह, अनिःसृतका अवग्रह, निःसृतका अवग्रह, अनुक्तका अवग्रह, उक्तका अवग्रह, ध्रुवका अवग्रह, अध्रुवका अवग्रह, ऐसै बारह भेदरूप अवग्रह है । ऐसैही ईहा, अवाय, धारणा इनि तीनिकैभी बारह बारह भेद कीजिये । तब सर्व मिलै अठतालीस ४८ होय ॥

बहुरि ये पांच इंद्रिय एक मन इनि छहूँनिकरि होय है । तातैं छहवार अठतालीसकुं जोडिये तब दोयसे अठ्यासी भेद होय हैं । बहुरि बहु आदिक छहके नाम सूत्रमैं कहै अरु छह इनि प्रति पक्षीकुं इतर कहै, ताका प्रयोजन यह है—जो बहु आदिक तौ मतिज्ञानावरणका क्षयोपशम बहुत

होय तब होय है । ताँ ये प्रधान हैं । ताँ इनिं कहलै कहे । बहुरि अन्य हैं ते तिसैं थोरें क्षयोपशमतैं होय हैं । ताँ तिनिकूं पीछै कहै । इहां कोई पूछै है ; बहुविषैं अरु बहुविधविषैं कहा विशेष है ? तहां कहिये बहुपणा तौ बहुविषैं भी है बहुविधविषैं भी है । परंतु एकप्रकार नानाप्रकारका विशेष है । बहुरि कोई पूछै उक्त निस्सृतविषैं कहां विशेष है ? समस्त नीसन्धा प्रकट होय ताकूं निःसृत कहिये उक्तभी ऐसाही है । तहां कहिये परके उपदेशपूर्वक ग्रहण होय सो उक्त है आपहीतें ग्रहण होय सो निःसृत है यहू विशेष है । बहुरि केई आचार्य क्षिप्त निःसृत ऐसा पाठ पढ़े हैं । तामें निःसृत पहले छहमैं आवै है । ते याका ऐसैं उदाहरण कहै हैं । जैसैं श्रोत्रइंद्रियकरि पहली शब्दका अवग्रह हुवा । तहां यहू मयूरका शब्द है तथा कुरविका शब्द है ऐसैं कोई जाणै ताकूं तौ निःसृत कहिये । बहुरि अनिस्सृत याँ अन्य शब्दमात्रही है ऐसा जानै है । बहुरि कोई पूछै, ध्रुवअवग्रहविषैं अरु धारणअवग्रहविषैं कहा विशेष है ? तहां कहिये है— क्षयोपशमकी प्राप्तिके कालविषैं शुद्धपरिणामके संतानकरि पाया जो क्षयोपशम ताँ पहले समय जैसा अवग्रह भया तैसाही द्वितीयादिक समयनिविषैं होय है किछु कमभी नाही होय अरु अधिकभी नाही होय है ताकूं तौ ध्रुवावग्रह कहिये । तथा शुद्धपरिणामका अरु संक्लेशपरिणामका मिश्रपणां मिलापतैं क्षयोपशम होय । ताँ

उपज्या जो अवग्रह सो कोई कालविषै बहुतका होय । कोई कालविषै अल्पका होय । कोई कालविषै बहुविधका होय । कोई कालविषै एकविधका होय । ऐसैं हीन अधिपणातैं अध्रुव अवग्रह होय है । बहुरि धारणा है जो जा पदार्थकू ग्रहा ताकूं नाहीं भूलनेका कारण रूप ज्ञान है । ऐसै इनि दोऊनिका बडा अंतर है ॥ ऐसै अवग्रहादिक बहु आदिक पदार्थनिका होय है सो सत्यार्थ निर्बाध प्रमाण स्याद्वादमतविषै सिद्ध होय है । जे सर्वथा एकांतवादी हैं तिनिकै ए ज्ञानके भेद तथा पदार्थके भेद संभवे नाहीं ॥

आगैं, जो ए अवग्रहादिक बहु आदिकके जाननेवाले हैं, तथापि बहु आदिक किसके विशेष है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ अर्थस्य ॥ १७ ॥

याका अर्थ— ए बहु आदिक बारह हैं ते अर्थके विशेषण हैं ॥ नेत्रादिक इंद्रियनिका विषय है सो तौ अर्थ है, ताकै बहु आदि विशेषण हैं । इनिकरि विशिष्ट जो अर्थ कहिये वस्तु ताकै अवग्रहादिक होय है । इहां कोई पूछै है; जे बहु आदिक हैं ते अर्थ तौ हैंही । फेरी सूत्र कहनेका कहा प्रयोजन? ताका उत्तर— जो तैं पूछ्या, सो तौ सत्य है । परंतु इहां अन्यवादी कल्पना

करै है तिनिका निषेधकै अर्थि 'अर्थस्य' ऐसा जुदा सूत्र कहा है । केई वादी ऐसा मानै है, कि रूप आदि गुण हैं तेही इंद्रियनिकरि स्पर्शिये हैं । तिनिकाही अवग्रह है द्रव्यका न हो है । सो यह कहना अयुक्त है । जातैं रूपादिक गुणनिकी तौ मूर्ति आकार नांही जो इंद्रियनिकै स्पर्श होय । यह मूर्ति तौ द्रव्यकीही है ताहीतैं इंद्रिय भिडै है । तव फेरि वादी कहै है, जो, ऐसैं है तौ लोक ऐसैं कहै है, जो, रूप मैं देख्या, गंध मैं सूंध्या, सो यह कहनां न ठहरै । ताकूं कहिये, जो, पर्यायनिकूं प्राप्त होय है तथा पर्याय जाकूं प्राप्त होय ताकूं अर्थ कहिये है । सो अर्थ गुणपर्यायनिका समुदाय द्रव्यकीही है । ताकैं इंद्रियनितैं संबंध होतैं तातैं अभिन्न जे रूपादिक गुण तिनिविषे ऐसा व्यवहार प्रवर्तै है, जो, रूप देख्या, गंध सूंध्या इत्यादि ॥

आगैं कहै हैं, कहा ए अवग्रहादिक सर्वही इंद्रिय मनके होय हैं कि कछु विषयविशेष हैं ? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ व्यञ्जनस्यावग्रहः ॥ १८ ॥

याका अर्थ— व्यंजन कहिये अव्यक्त जो शब्दादिक ताकैं अवग्रहही होय है । ईहादिक न होय है ऐसा नियम है ॥ तहां व्यंजन ऐसा शब्दादिका समूह अव्यक्त होय ताका अवग्रह होय ।

इहां कोई पूछे है यह सूत्र काहेके अर्थि कहा? ताका उत्तर, जो, नियमकै अर्थि है। व्यंजनका अवग्रहही होय है। ईहादिक नाही होय है। ऐसा नियमकै अर्थि है। फेरि कोई कहै; जो, ऐसे है तौ नियमका वाचक एवकारशब्द इहां चाहिये। ताकूं कहिये, जो, एवकार नांही चाहिये। जातैं जाका विधान पहली सूत्रमें सिद्ध हुवा होय ताकूं फेरि कहनां सो यह कहनांही नियमका वाचक है। अवग्रहका विधान पहली सूत्रमें सिद्ध हुवा। इस सूत्रमें फेरि अवग्रहका नाम कहा, तातैंही नियम सिद्ध भया। एवकार कोहेकूं कहिये? बहुरि इहां कोई प्रश्न करै है—अवग्रहका ग्रहण अर्थमें तथा व्यंजनमें तुल्य है। इनिमें विशेष कहा है? ताका उत्तर अर्थावग्रह व्यंजनावग्रह इनि दोऊनिमें व्यक्त अव्यक्तका विशेष है। सोही कहिये है। जैसे नवा मांटीका डीवाविषैं जलका कणां क्षेपिये तहां दोय तीन आदि कणाकरि सींच्या जेतैं आला न होय तेतैं तो अव्यक्त है। बहुरि सोही डीवा फेरि फेरि सींच्या हुवा मंद मंद आला होय तब व्यक्त है। तैसेही श्रोत्रादि इंद्रियनिका अवग्रहविषैं ग्रहणयोग्य जे शब्दादि परिणया पुद्गलस्कन्ध ते दोय तीन आदि समयनिविषैं ग्रहा हुवा जेतैं व्यक्त ग्रहण न होय तेतैं तौ व्यंजनावग्रह हो है। बहुरि फेरि फेरि तिनिका ग्रहण होय तब व्यक्त होय, तब अर्थावग्रह होय है। ऐसे व्यक्तग्रहणतैं पहलैं तौ व्यंजनावग्रह कहिये। बहुरि व्यक्त ग्रहणकूं

अर्थावग्रह कहिये । याँतैं अव्यक्तग्रहरूप जो व्यंजनावग्रह ताँतैं ईहादिक न होय है ऐसैं जाननां ॥
आगैं, सर्वही इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रहका प्रसंग होतैं जिनि इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रह न
संभवे, तिनिका निषेधकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम् ॥ १९ ॥

याका अर्थ— नेत्र इंद्रिय अरु मन इनि दोऊनिकरि व्यंजनावग्रह न होय है । जाँतैं ए
दोऊ अप्राप्यकारी कहिये पदार्थतैं भिडिकरि स्पर्शनकरि नांही जानै हैं दूरिहीतैं जानै हैं । जाँतैं
अप्राप्त कहिये विना स्पर्श्या अचिदिकं कहिये सन्मुख आया निकट प्राप्त हूवा बाह्य प्रकाशादिककरि
प्रगट कीया ऐसा पदार्थकूं नेत्र जाणे है । बहुरि मन है सो विना स्पर्श्या—दूर तिछ्या पदार्थकूं विचारमें
ले है । याँतैं इनि दोऊनिकै व्यंजनावग्रह नांही हो है । बहुरि इहां कोई पूछै है, जो, नेत्रकै अप्रा-
प्यकारिणां कैसेँ निश्चय कीजिये? ताका उत्तर— जो, आगमनैं तथा युक्तितैं निश्चय कीजिये
है । सो प्रथम तौ शास्त्रमें कहा है, जो, शब्द तौ स्पर्शतैं सुणिये है । बहुरि रूप है सो अस्पर्शतैं
देखिये है । बहुरि गंध स्पर्श रस ये स्पर्श तथा संघ्राणरूप भये जाणिये है । यहु तौ आगम है ।
बहुरि यहु युक्ति है जो नेत्र है ते अप्राप्यकारी है, जाँतैं यह स्पर्शकूं नांही जानै है । जो प्राप्य-

कारी होय तो स्पर्शन इंद्रियकीज्यो स्पर्श्या जो अंजन ताका रूपकूं देख ले । सो अंजनका रूपकूं नेत्र नहीं जानै है । यातैं मनकीज्यो नेत्र अप्राप्यकारी है ऐसा निश्चय कीजिये । तातैं नेत्र मन इनि दोऊविना अवशेष च्यारि इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रह होय है । ऐसैं या व्यंजनावग्रहके बहु आदि बारह विषयकी अपेक्षा अठतालीस ४८ भेद होय हैं । ऐसैं अर्थावग्रहके २८ मिलि मतिज्ञानके तीनसैं छतीस ३६ भेद होय हैं । बहुरि नेत्रके अप्राप्यकारीकी विधिनिषेधकी चरचा विशेषकरि श्लोकवार्तिकमें है । तहांतैं जाननी ॥ कोई कहै, जैसैं नेत्र दूरतैं जानै है तैसैं शब्दभी दूरतैं सुणिये है । तातैं अप्राप्यकारी कहौ । ताकूं कहिये, ऐसैं नाही है । जातैं जिस ठिकानेतैं शब्द उपजै है तहांतैं लगाय कर्णइंद्रियके प्रदेशतांईके पुद्गल शब्दरूप होय जाय है, तब सुणिये है । ऐसैंही गंधद्रव्य जहां तिष्ठै है तहांतैं लगाय नासिका इंद्रियके प्रदेशतांईके पुद्गल गंधरूप होय जाय हैं । ते संधिये हैं ऐसैं कर्णइंद्रिय तथा घ्राणइंद्रिय प्राप्यकारी है । ऐसैं नेत्र नाही हैं । यहू अप्राप्यकारीही है ॥

आगैं शिष्य पूछै है, जो, मतिज्ञान तौ स्वरूपतैं तथा भेदनसहित कहा । ताकैं लगता श्रुतज्ञान कहा है । ताका अब लक्षण तथा भेद कहनेयोग्य है । ऐसैं पूछै आचार्य सूत्र कहे हैं—

॥ श्रुतं मतिपूर्वं द्व्येकद्वादशभेदम् ॥ २० ॥

याका अर्थ— श्रुतज्ञान है सो मतिज्ञानपूर्वक है । बहुरि दोय भेदरूप है । ते दोय भेद अनेक भेदरूप तथा बारह भेदरूप हैं ॥ यहां यह श्रुतशब्द है सो सुननेकं ग्रहणकरी निपजाया है । तोभी रूढिके वशतैं कोईक ज्ञानका विशेष है तामैं वर्तै है । भावार्थ, ज्ञानका नाम है । जैसैं कुशल ऐसा शब्द है सो कुश जो डाम ताकूं छेदै ताकूं कुशल कहिये । ऐसैं व्युत्पत्तितैं निपजाया है । तोभी रूढिके वशतैं प्रवीण पुरुषका नाम है तैसैं जाननां । बहुरि यह ज्ञानविशेष कह्या सो कहा है ? ऐसैं पूछै कहै हैं । ‘श्रुतं मतिपूर्वं’ कहिये श्रुत है सो मतिपूर्वक है । ऐसैं श्रुतकै प्रमाणरूप ज्ञानपणा है । जो पूरै उत्पत्ति करै ताकूं पूर्व ऐसा कहिये । सो पूर्व ऐसा नाम निमित्तका भया जाकूं कारणभी कहिये । बहुरि मतिके स्वरूप पहलै कह्याही था । सो मति है कारण जाकूं ताकूं मतिपूर्वक कहिये । इहां कोई कहै, जो, मतिपूर्वक श्रुत कह्या सो यहुभी मतिस्वरूपणांकूंही प्राप्त होयगा । जातैं लोकविषैं कारणसारिखाही कार्य देखिये है । तहां कहिये हैं, जो, यहु एकांत नाही अन्यसारिखाभी होय है । जैसैं घट है सो दंड चाक आदि कारणकरि निपजै है, परंतु तिस स्वरूप नाही है । बहुरि ऐसाभी है, जो, बाह्यकारण तौ मतिज्ञानादिक विद्यमान होय अरु जाकैं श्रुतज्ञानावरणकर्मका प्रबल

उदय होय तौ श्रुतज्ञान होय नाही। श्रुतज्ञानावरणका क्षयोपशमका प्रकर्ष होय तव श्रुतज्ञान उपजे।
ऐसै मतिज्ञान निमित्त माव जाननां। मतिसारिखाही श्रुतज्ञान न जाननां ॥

बहुरि इहां कोई कहै है, जो, श्रुतकूं तौ अनादिनिधन मानिये है। याकूं मतिपूर्वक कहनेतै
नित्यपणाका अभाव होय है। जातै जाका आदि है सो अंतसहितभी होय है। बहुरि पुरुषका
कीयापणातै अप्रमाणभी ठहरै है ॥ तहां आचार्य कहै हैं। यह दोष नाही है। द्रव्यादिक सामान्यकी
अपेक्षा तौ श्रुत अनादिनिधन मानिये है। काहू पुरुष कोई क्षेत्रकालविषै नवीन कीया नाही।
बहुरि तिनि द्रव्य क्षेत्र काल भावनिकी विशेषापेक्षाकरि द्रुतका आदिभी संभवै है। तथा अंतभी
संभवै है। यातै मतिपूर्वक कहिये है। जैसें अंकुरा है सो बीजपूर्वक हो है। सोही संतानकी अपे-
क्षाकरि अनादिनिधन चल्या आवै है। बहुरि अपौरुषेयपणां प्रमाणका कारण नाही है। जो ऐसे
होय तौ चोरि आदिका उपदेशका संतान अनादिनिधन अपौरुषेय चल्या आवै है। सो यहुभी
प्रमाण ठहरै। या उपदेशका कर्ता कोईकूं यादि नाही, जो, वा पुरुषनै चोरीका उपदेश चलाया है।
बहुरि अनित्य प्रत्यक्षादि प्रमाणही है। अनित्यके प्रमाणता कहिये तौ कहा विरोध है? बहुरि
कोई कहै है, प्रथम उपशमसम्यक्त्वकी उत्पत्ति होतै ज्ञानभी सम्यक् तिसही कालमें होय है। तातै

मतिपूर्वकपणां श्रुतकै कैसें उहरे ? ताकूं कहिये । यह कहना अयुक्त है । जातैं ज्ञानकै सम्यक्पणा सम्यक्त्वकी अपेक्षातैं भया है । ज्ञानका स्वरूपका लाभ तौ अनुक्रमतैंही है । ऐसैं मतिपूर्वकपणामैं विरोध नाही ॥

बहुरि कोई कहै है, मतिपूर्वक श्रुत है यह लक्षण तौ अव्यापक है-सर्वश्रुतज्ञानमें व्यापै नांही । जातैं श्रुतपूर्वक श्रुत मानिये है । सोही कहिये है । शब्दरूप परिणया जे पुद्गलस्कंध ते अक्षर पदरूप भये । तब घट आदि शब्द कर्ण इंद्रियका विषय भया । तथा ताके रूपादिक नेत्र आदिके विषय भये, पीछे तेही पहलै श्रुतज्ञानके विषय भये । तिनिमें किछु व्यभिचार नांही । तिनिनैं कीया है संकेत जानैं ऐसा पुरुष है सो घट ऐसै शब्दके गोचर जो घट नामा पदार्थ तातैं जलधारणादिक जे कार्य तिनरूप जो दूसरा संबंधका विशेष ताही प्राप्त हो है । तथा धूमादिक पदार्थतैं अग्न्यादिक वस्तुकूं प्राप्त हो है । तिस काल श्रुतज्ञानतैं श्रुतज्ञान भया ऐसैं कहतैं आचार्य उत्तर कहै हैं । जो, यह दोष नांही है । तिस श्रुतज्ञानकैभी उपचारतैं मतिपूर्वकपणांही कहिये । जातैं श्रुतज्ञानकैभी कोई ठिकाणै मतिहीका उपचार कीजिये है । जातैं मतिपूर्वकही सोही श्रुतज्ञान भया है ऐसैं जाननां । बहुरि सुत्रमें भेदशब्द है सो जुदा जुदा कहनां दोष भेदभी है, अनेक-

भेदभी है बारहभेदभी है ऐसै । तहां दोय भेद तौ अंगबाह्य अर अंगप्रविष्ट ऐसै हैं ॥

बहुरि अंगबाह्य तौ अनेकभेदरूप है । तिनिके नाम दशवैकालिक उत्तराध्ययन आदिक ते चौदह प्रकीर्णक कहावै हैं, तिनिके नाम- सामयिक । चतुर्विंशति स्तव । वंदना । प्रतिक्रमण । वैनयिक । कृतिकर्म । दश वैकालिक । उत्तराध्ययन । कल्पाकल्प । महाकल्प । पुंडरीक । महापुंडरीक । निषेधिका । ऐसै चौदह हैं ॥ बहुरि अंगप्रविष्टके बारह भेद हैं । ते कौन सोही कहिये हैं । १ आचार । २ सूत्रकृत । ३ स्थान । ४ समवाय । ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति । ६ ज्ञातृधर्मकथा । ७ उपासकाध्ययन । ८ अंकुतदश । ९ अनुत्तरोपपादिक दश । १० प्रश्नव्याकरण । ११ विपाकसूत्र । १२ दृष्टिवाद । ऐसै बारह ॥ तहां दृष्टिवादके भेद परिकर्म । सूत्र । प्रथमा । नुयोग । पूर्वगत । चूलिका ऐसै पांच ॥ तहां परिकर्मके भेद १ चंद्रप्रज्ञप्ति । २ सूर्यप्रज्ञप्ति । ३ जंबूद्वीपप्रज्ञप्ति । ४ द्वीपसागरप्रज्ञप्ति । ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति ॥ बहुरि चूलिकाके पंच भेद १ जलगता । २ स्थलगता । ३ मायागता । ४ रूपगता । ५ आकाशगता । ऐसै पांच ॥ बहुरि पूर्वगतके भेद चौदह १ उत्पाद । २ अग्रायणीय । ३ वीर्यप्रवाद । ४ अस्तिनास्तिप्रवाद । ५ ज्ञानप्रवाद । ६ सत्यप्रवाद । ७ आत्मप्रवाद । ८ कर्मप्रवाद । ९ प्रत्याख्याननामधेय । १० विद्यानुवाद

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६१ ॥

११ कल्याणनामधेय । १२ प्राणावाय । १३ क्रियाविशाल । १४ लोकविंदुसार ऐसे चौदह । ऐसे बारह अंग कहै ॥ तिनिके बीस अंक प्रमाण अपुनरुक्त अक्षर हैं । तिनिके पद एकसो बारह कोडि तियालिस लाख अठावन हजार पांच है । एक पदके अक्षर सोलासे चौतीस कोडि तियासी लाख सात हजार आठसे अठ्यासी हैं । प्रकीर्णकनिके अक्षर आठ कोडि एक लाख इक्यासीसे पचेहत्तरि है ॥ अर पूर्वनिकी उत्पत्ति ऐसै है । प्रथम पर्यायज्ञान अक्षरकै अनंतवै भाग सूक्ष्मनिगोद लब्धपर्याप्त जीवकौतै लगाय वधता वधता पर्यायसमास ज्ञान हो है । वहुरि अक्षरज्ञान, अक्षरसमासज्ञान, पदज्ञान पदसमासज्ञान, संघातज्ञान, संघातसमासज्ञान, प्रतिपत्तिज्ञान, प्रतिपत्तिसमासज्ञान, अनुयोगज्ञान, अनुयोगसमासज्ञान, प्राभृतज्ञान, प्राभृतसमासज्ञान, प्राभृतप्राभृतज्ञान, प्राभृतप्राभृतसमासज्ञान, वस्तुज्ञान, वस्तुसमासज्ञान, पूर्वज्ञान, पूर्वसमासज्ञान ऐसै बीस स्थानरूप पूर्वकी उत्पत्ति जाननी । वहुरि पूर्वके चौदह भेद कहे तिनिके एकसो पिच्याणवै वस्तु हो है । अर एक एक वस्तुमें बीस बीस प्राभृत कहै है । ते गुणतालीससै प्राभृत होय है । इनि अंग अर अंगवाह्यरुतके अक्षरनिकी तथा पदनिकी संख्या तथा तिनिके जो जो प्रधानताकरि व्याख्यान है सो विशेषकरि गोमटसारमें कहा है । तहांतै जाननां ॥

इहां कोई फेरि पूछै है, जो यहु श्रुतज्ञान दोय भेदरूप बारह भेदरूप है सो यहु विशेष काहेतैं भया है? तथा ताकी प्रमाणता कैसे है। ताका उत्तर यहु विशेष वक्ताके विशेषतैं है। वक्ता तीन प्रकार है। प्रथम तौ सर्वज्ञ है तहां तीर्थकर तथा सामान्यकेवली बहुरि श्रुतकेवली। बहुरि तिनिके पीछले सूत्रकार टीकाकारताई भये आचार्य। तिनकूं आरातीय ऐसा नाम कहिये। तहां सर्वज्ञपरमर्षि जिनिकै छद्मस्थके चिंतवनमें न आवै ऐसी अचिंत्य विभूतिका विशेष पाईये। तिनिनैं अर्थतैं आगम कहा। ताका प्रमाणपणां तौ प्रत्यक्षज्ञानीपणांतैं तथा निर्दोषपणांतैंही है। बहुरि तिनिके निकटवर्ती जे बुद्धिके अतिशय तथा ऋद्धिकरि युक्त ऐसैं गणधर श्रुतकेवली तिनिकरि रचे अंगपूर्वरूप सूत्र है। ताका प्रमाणपणां सर्वज्ञकी प्रमाणतातैं हैही। ते सर्वज्ञके निकटवर्तीही हैं। बहुरि आरातीय जे उनके पीछलै आचार्य तिनिनैं इस कालदोषतैं थोरी आयु थोरी बुद्धि, थोर सामर्थ्यके धारी जे शिष्य तिनिके उपकारकै अर्थि दश वैकालिकादिक रचै हैं। ताका प्रमाणपणां अर्थतैं जो सर्वज्ञ तथा गणधरनिनैं कहा है सोही यह है ऐसै है। जैसैं क्षीरसमुद्रका जल एक घटमें भरि ल्यावै सो क्षीरसमुद्रकाही है। तैसैं यह सर्वज्ञकी परंपरातैं अर्थ ले आपना बुद्धिसारु कहा सो वहही है ऐसै जाननां ॥

इहां कोई पूछे, जो श्रुतशब्दकरि ज्ञानही ग्रहण कीया, तौ ऐसैं वचनरूप जो द्रव्यश्रुत ताकै श्रुतपणां कैसे प्रसिद्ध है? ताका उत्तर- जो, द्रव्यश्रुतकै श्रुतपणां उपचारतैं आवै है। जातैं श्रुतशब्दका कहनांही श्रुतकै द्रव्यश्रुतपणा जनवै है। द्रव्यश्रुत है सो भावश्रुतज्ञानका निमित्तिकारण है। याहीके निमित्ततैं भावश्रुतज्ञानके भेदभी अंगवाह्य अंगप्रविष्ट आदि भये हैं। जो ऐसैं न होय, तौ ज्ञानका श्रुत ऐसा नाम काहेकुं है? ज्ञानका वाचकंही स्पष्ट नाम कहते बहुरि अंग आदिके भेद कहनेतैं अन्यवादी व्यारि भेदरूप वेद कहै हैं। तथा षडंग वेदके कहै हैं। तथा वेदकी सहस्र शाखा कहै हैं। तिनतैं न्यासपणां प्रगट होय है। ते श्रुताभास हैं प्रमाण नांही। बहुरि श्रुत है सो परोक्षप्रमाण है। बहुरि मतिपूर्वक कहनेतैं अवध्यादि निमित्तितैंभी न होय है। अर सर्वथा नित्यपणाका निषेध है। बहुरि कोई श्रुतपूर्वकभी श्रुत हो है। तथापि सोभी मतिपूर्वकही है। जातैं जाकै पूर्ववचन आवै तव वचनके श्रवणरूप मतिज्ञान तौ अवश्य होयही। ताकै पीछे श्रुतज्ञान होय। तातैं साक्षात् तौ मतिपूर्वकही होय है। बहुरि स्मृति आदि ज्ञानभी श्रुतज्ञान नांही है। जातैं स्मृति तौ मनिज्ञानहीका विशेष है ॥

बहुरि जे मीमांसक शब्दात्मक द्रव्यश्रुत वेदकुं कहै हैं, ताकुं ज्ञानपूर्वक नांही कहै हैं। सर्वथा

नित्य कहै हैं । तिनिके प्रमाणतैं विचारिये तब बहुत विरोध आवै है । जातैं वेदका उच्चार तौ ज्ञान-पूर्वकही है । बहुरि कहै, जो, शब्दकी व्यक्ति ज्ञानपूर्वक है शब्द तौ नित्यही है । तहां कहिये जो शब्दकी व्यक्ति शब्दतैं भिन्न तौ नाही शब्दरूपही है ॥ बहुरि कहै हैं, जो, वचनके उच्चारकै ज्ञानपूर्व-कणों है । वचन तौ नवीन नाही नित्यही है । जातैं याका कर्ता कहा नाही । बड़े बड़े ज्ञानी भये याका कर्ता तौ काहूकूंभी यदि न भया । ताकूं कहिये वेदका कर्ता वैशेषिकमतके तौ ब्रह्माके कहै है । जैमिनी कालासुरकूं कहै हैं । बौद्धमती स्वाष्टकातकूं कहै हैं । अपनी अपनी संप्रदायमें सर्वही कर्ता कहै हैं । तातैं ऐसैं कैसे कहिये? जो काहूने कर्ता कहा नाही । जो कहै बहुतकर्ता वनाये तातैं यह जानिये कि कर्ता कहना असत्यही है । ताकूं कहिये बहुत कर्ता भये अकर्ता कैसे कहिये । बहुरि अन्य आगमतैं ऐसा महान्पणाभी वेदकै नाही । जातैं कहिये, जो, ऐसा काहूतैं कीया जाता नाही तातैं अकर्ता कहिये ॥

बहुरि कहै, जो, वेदका पढणां वेदका पढनैपूर्वकही है । जो पहले कोई पढ्या होय तातैं पढिये है सो यह कहनाभी अन्यतैं समान है । अपने अपने आगमकूं सर्वही अपने अपने आसकूं पढाव-नेवाला कहै है । बहुरि कहै आगमके अर्थकूं साक्षात् प्रत्यक्षकरि वक्ता होय है । तौ ऐसैही कर्ता

कहिये तौ कहा विरोध है? बहुरि पढावनेवाले विना वेदका पढना कैसे होय? जो कहै ब्रह्मा स्वर्गविषैं आप अध्यायन करै है पीछे मनुष्यलोकमें आय औरनिकुं पढावै है, तौ ऐसे तौ सर्वही शास्त्रके पढने पढावनेवाले कहिये । जो ऐसैही अकृत्रिमता ठहरै तौ सर्वही शास्त्र अकृत्रिम ठहरै । बहुरि कहै जो मैं पूर्व शास्त्र पढे थे तेही अवहूं पढाऊं हूं । ऐसा अनुभव तौ काहूँके दीसै नाही । तहां कहिये तत्काल हुवा बालक बछा माताका दूध खैचै है सो अनुभवविना कैसे खैचै है? जो वाकै अनुभव है तौ खैचै है, तैसैही शास्त्रका संस्कार पढने पढावनेवालैके होय तौ कहा विरोध? बहुरि जो अक्षर पद वाक्यनिविषैं व्युत्पत्ति काव्य रचनेवाले कवीश्वरनिकै देखिये है तैसैही वेदकी रचनाका कर्ता कहिये तौ यामैं कहा विरोध है? तथा ऐसैभी सुणिये है सामगण तौ सामवेद कीया बहुरि रुचिगिरा रिचा करी । तातैं वेदकै अपौरुषेयपणां कहा रखा? तातैं भारतादिककीज्यौं वेदभी पदवाक्यस्वरूप है । सो पौरुषेयपणाही संभवै है ॥

बहुरि वेदकै अकृत्रिमपणां प्रमाणताका कारण मानिये तौ ऐसैही सर्वपदार्थनिकै अकृत्रिमपणां प्रमाणताका कारण क्यों न कहिये । बहुरि निर्दोष कारणतैं उपजनां । बहुरि अपूर्वार्थपणां वाधाराहि-तपणां प्रमाणताका कारण है । सो अनुमानादि प्रमाणविषैं समान है । तातैं निष्प्रयोजन वेदकै

अपौरुषेयपणां काहेकू कलिपये । तातैं आगमकै प्रमाणताभी स्याद्वादमतमैं असंभव वाधकप्रमाणतैं साधी है सोही सत्यार्थ है । बहुरि कोई कहै जो शब्दपूर्वकही ज्ञान है ऐसा एकांत है । जातैं ऐसा पदार्थही लोकविषैं नांही जो नामविना होय तथा नामविना निश्चय जाका होय । ताका उत्तर अकलंकदेव आचार्य एसै कहा है, जो नाम केहे पहली स्मृति संज्ञा चिंता आभिनिवोध भेद लिये मतिज्ञान प्रवर्तैं है । अवशेष शब्दपूर्वक श्रुतज्ञान है । एसै कहनेतैं जो अन्यवादी कहै है; ज्ञानके पूर्व जो निरंतर वचनरूपपणां होय तौ ज्ञानका प्रकाश होय नाही । सो ऐसा कहनांभी निराकरण भया । वचनरूपताविनाही मतिज्ञान प्रकाशै है ।

बहुरि शब्दद्वैतवादीकी मानि कहकरि निराकरण कीजिये है । बहुरि वह कहै, जो, वाणी च्यारि प्रकार है—वैखरी मध्यमा पश्यंती सूक्ष्मा । तहां उर कंठ आदि स्थाननिक्कूं भेदिकरि पवन निसन्या ऐसा जो वक्ताका सासोछास है कारण जाकूं ऐसा अक्षररूप प्रवर्तती ताकूं तौ वैखरी कहिये । बहुरि वक्ताकी बुद्धि तौ जाका उपादान है कारण है बहुरि सासोछासकूं उल्लंघि अनुक्रमतैं प्रवर्तती ताकूं मध्यमा कहिये । बहुरि जांमैं विभाग नांही सर्व तरह संकोच्य है क्रम जांमैं ऐसी पश्यंती कहिये । बहुरि अंतर प्रकाशरूप स्वरूपज्योतीरूप नित्य ऐसी सूक्ष्मा कहिये ।

॥ सर्वार्थसिद्धिचर्चिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६७ ॥

तिनिमें बैखरी मध्यमा इनि दोऊविना तो इंद्रियज्ञान प्रवर्तै है। सो तो स्वसंवेदन हमारे इष्ट है। हमभी मानै हैं ॥

बहुरि पश्यंती तथा सूक्ष्मा विनाज्ञान नांही प्रवर्तै है। जातै निश्चयात्मक व्यापारस्वरूप जो ज्ञान सो जो पश्यंती अभेदरूप वाणी ताविनां कैसे प्रवर्तै? तथा सर्वव्यापक नित्य एकरूप शाश्वती बीजरूप सर्ववाणीका कारण सर्वज्ञानविषै प्रकाशरूप जो सूक्ष्मा वाणी ताविनां कैसे प्रवर्तै? ऐसे शब्दाद्वैतवादी कहै हैं। तांहुं कहिये—जो, शब्दब्रह्म तो तू निरंश मानै है, ताविषै व्यापरी अवस्था कैसे होय? जो होय तो अंशसहित हूवा अनित्य ठहरै। अद्वैतपणां कैसे ठहरै? जो कहै आविद्यातैं व्यापि अवस्था दीखै है तो आविद्या कोणकै है? शब्दब्रह्म तो निरंश है ताँकै आविद्या कैसे बणै? तथा निरंश शब्दकी सिद्धि कैसे प्रमाणतैं करिये? इन्द्रियनिकरि तो जाका ग्रहण नांही तथा जाका कुछ एकताका लिंग नांही अर स्वसंवेदनमें आवै नांही, अर आगममें भेदकीभी सिद्धि है अभेदही सिद्धि नांही, बहुरि केवल आगमहीतैं अन्यप्रमाणविनां तत्त्वकी सिद्धिभी प्रमाणभूत नांही, बहुरि शब्दब्रह्मतैं जुदाही आगमभी कुछ है नांही, बहुरि ताँके भेद आविद्यारूप बतावै तो आविद्यातैं ताकी सिद्धि कैसे होय। इत्यादि युक्तितैं निरंशशब्दब्रह्मकी सिद्धि होती

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६८ ॥

नाही । तथा ताकी च्यारि वाणीरूप अवस्था होनाही वणें नाही । बहुरि हमारै स्याद्वादिनिकै सर्वप्रकार सिद्धि हो है ॥

वाणी द्रव्यभाव भेदतैं दोय प्रकार है । तहां द्रव्यवचन दोय प्रकार ; एक द्रव्यरूप एक पर्यायरूप । तहां श्रोत्रेन्द्रियकै ग्रहणमैं आवै ऐसा वचन तौ पर्यायरूप है । ताकूं वैखरी ऐसा नाम कीया ॥ बहुरि भाषावर्णारूप परिणये जे पुद्गलस्कंध तिनिंकूं द्रव्यवचन कहिये ताकूं मध्यमा ऐसा नाम कीया । बहुरि भाववचन दोय प्रकार है । ताके दोय भेद । तहां ज्ञानावरणीयकर्मका उदयका अभावतैं भया जो आत्मकै अक्षरके ग्रहण करणैकी तथा कहनैकी शक्ति ताकूं तौ लब्धि कहिये, ताका सूक्ष्मा नाम कीया । बहुरि तिस लब्धिकै अनुसारि व्यक्तिरूप भया जो अक्षरके ग्रहण करणेरूप तथा कहनेरूप द्रव्यवचनकूं कारण जो भाव ताकूं उपयोग कहिये ताका नाम पश्यंती किया । सो ए दोऊ आत्मके परिणाम हैं । शब्दरूप पुद्गल नाही ; शब्दकूं निमित्त है । सो इस लब्धि तथा उपयोगकूं चिद्रूपसामान्य ग्रहणकरि अक्षररूप नाम कहनेकै पहली तौ मतिज्ञानही कहिये । सो तौ वचनपूर्वक नाही प्रवर्तै है । बहुरि वचनपूर्वक जो प्रवर्तै सो श्रुतज्ञान है सो वचनपूर्वकही कहिये । ऐसै कहनेतैं सर्व जघन्य तौ लब्धाक्षरज्ञान ताकेभी श्रुतज्ञानपणां सिद्ध होय है । सो स्पर्शन इंद्रियतैं भया जो

मतिज्ञान तिस पूर्वक होय है । ऐसै मतिपूर्वक श्रुत कहनेमैं विरोध नाही है ॥

बहुरि अन्यवादी उपमानप्रमाण जुदा कहै हैं । सोभी इस श्रुतप्रमाणमैंही अंतर्भूत होय है । सोही कहिये हैं । प्रसिद्ध समानधर्मणोंतैं जो साध्यवस्तुको साधिये, ताकूं उपमान कहिये । जैसे गऊसारिखा यह गवय है । तथा वैधर्म्यतैंभी होय है, जैसे जो महिष है सो गऊ नाही है । ऐसै साधर्म्यवैधर्म्यकरि जो संज्ञासंज्ञिसंबंधकी प्राप्ति सो उपमानका अर्थ है । सो ऐसै याकूं शब्दप्रमाणतैं न्यारा कहै है । तिनिकै दोय आदि संख्याका ज्ञानभी न्यारा प्रमाण ठहरैगा । तथा उपरलि नीचलेका ज्ञान तौ सौपानकेविषैं, तथा पर्वतादिविषैं थिरताका ज्ञान, अपने वंशादिविषैं महान्पणैका ज्ञान, चंद्रमासूर्यादिविषैं दूरवर्तीपणाका ज्ञान, सरसूं आदिविषैं छोटापणाका ज्ञान, रुई आदिविषैं हलकापणाका ज्ञान, अपना घर आदिविषैं निकटवर्तिपणाका ज्ञान, बकूटाचोकूटा आदिविषैं आकारका ज्ञान, कोईविषैं वक्रपणादिका ज्ञान, ए सर्व न्यारे प्रमाण ठहरैगे । तब आप मानी जो प्रमाणकी संख्या ताका विघटन होगा । तातैं जो संज्ञासंज्ञिसंबंधतैं पदार्थका ज्ञान होय है सो सर्व आसके उपदेशपूर्वक है । तातैं आगमप्रमाणमैं अंतर्भूत होय है । ऐसैही अन्यभी उदाहरण हैं ॥

जैसे सिंहासनपरि बैठा होय सो राजा होय । सुवर्णके सिंहासनपरि बैठी पट्टराणी होय । इस

तरफ बैठा होय सो मंत्री होय । यहू यातैं पूर्वदिसाकी तरफ है । यहू यातैं दक्षिणदिसाकी तरफ है । यहू यातैं उत्तरदिसाकी तरफ है । याका यहू नाम है इत्यादि वाक्य पूर्व सुणे थे । ताका संस्कार फेरि इनको देखे तब राजादिकका ज्ञान होय । बहुरि षण्मुख स्वामिकार्तिकेय है, ब्रह्मा चतुर्मुख है । ऊर्ची नासिकावाला सुखदेव है । दूधजलकू न्यारा करनेवाला जाकै चूच सो हंस है । सप्तपत्रवाला अशोकवृक्ष है ऐसैं वाक्यनितैं यथार्थकी प्राप्ति सोभी आगम है । तथा रूपकादि अलंकारनितैं ज्ञान होना सोभी आगमप्रमाण है । ऐसैंही उपमानप्रमाणभी आगमप्रमाणही है । बहुरि पूर्व जाकूं देख्या था तथा बहुरि फेरि देख्या ; तब जाणी “ यहू पूर्व देख्या सोही है ऐसा जानै ” ताकूं प्रतिभा कहिये सो प्रत्यभिज्ञान है, सो मतिज्ञानही है । याकै पूर्व शब्द लगाये तब आगमप्रमाण है । बहुरि संभव अभाव अर्थापत्ति अनुमान ए सर्वही नामपूर्वक तो आगमप्रमाण है । विनां नाम मतिज्ञानरूप प्रमाण है । ऐसैं मतिज्ञान स्मृतज्ञान ए दोऊ पूर्व सूत्रमें परोक्षप्रमाण कहे ते जानने ॥

आगैं प्रत्यक्षप्रमाण कहनेयोग्य है । सो दोष प्रकार है, देशप्रत्यक्ष सकलप्रत्यक्ष । तहां देशप्रत्यक्ष अवधि मनःपर्यय ज्ञान है । सर्वप्रत्यक्ष केवलज्ञान है । तहां पूछै है जो ऐसैं है तो प्रथमही अवधिज्ञान तीन प्रकारके प्रत्यक्षविषैं आदि है सो कहिये? ऐसैं पूछै कहै हैं- अवधि दोय प्रकार है

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७१ ॥

एक भवप्रत्यय दूसरा क्षयोपशमनिमित्तक । तहां भवप्रत्ययकूं कहै हैं—

याका अर्थ— भवप्रत्यय अवधि है सो देवनारकीनिकै होय है ॥ तहां पूछै हैं— भव कहा ? तहां उत्तर— आयु नामकर्मका उदयका है निमित्त जाकूं ऐसा आत्माका पर्याय सो भव कहिये ।

देवनारकी जीवनिकै होय है । इहां कोई पूछै है जो, ऐसैं है तौ क्षयोपशमनिमित्तपणा तिनकै न ठहल्या । आचार्य कहै हैं । ऐसा दोष इहां नांही आवै है । जातैं भवके आश्रयतैं इनिकै क्षयोपशम होय है । तौतैं प्रधानकारण है ऐसा उपदेश है । जैसे पक्षीनिकै गमन आकाशविषै होय है तहां भवही प्रधान-निमित्त है किसिका सिखाया नांही है । तैसें देवनारकीनिकै व्रतनियमतपश्चरणके अभाव होतैंभी होय है, यातैं भवप्रत्यय कहिये है । वहुनि भवप्रत्यय देवनारकीकैही है अन्यकै नांही ऐसा नियम जाननां । जो ऐसैं न होय तौ भव तौ सर्वजीवनिकै साधारण है । तव सर्वहीकै याकी प्राप्ति आवै । वहुनि अवधिकी हीनाधिकप्रवृत्तिभी देखिये है । तातैं यहु क्षयोपशमका विशेष है । वहुनि देवनारकी सर्वहीकै अवधि नांही कहिये । सम्यग्दृष्टिनिहीकै अवधिज्ञान कहिये । जातैं अवधि

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७२ ॥

ऐसा सूत्रमें ग्रहण है ताँतें मिथ्यादृष्टीनिकै विभंगअवधि कहिये । बहुरि इनिकै हीनाधिक अवधिका व्याख्यान अन्यशास्त्रनितैं जाननां ॥

आगैं दूसरा भेदकूँ कहै हैं—

॥ क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम् ॥ २२ ॥

याका अर्थ— क्षयोपशम है निमित्त जाकूँ ऐसा छह भेदरूप अवधि है सो शेष जे मनुष्य तिर्यच तिनिकै होय है ॥ तहां अवधिज्ञानावरणकर्मके देशघातिस्पृद्धकनिका उदय होतैं बहुरि सर्वघातिस्पृद्धकनिका उदय अभाव है लक्षण जाका ऐसा क्षय, बहुरि तेही सर्वघातिस्पृद्धक उदयकूँ न प्राप्त भये सत्ता अवस्थारूप उपशम है निमित्त जाकूँ सो क्षयोपशमनिमित्त अवधि कहिये । सो शेष जे देवनास्कीतैं अवशेष रहै मनुष्य तिर्यच तिनिकै होय है । तिनिमैभी जिनकै अवधियोग्य सामर्थ्य होय तिनहीकै होय है । जे असैनी तिर्यच तथा अपर्याप्तक मनुष्य तिर्यच इस सामर्थ्यतैं रहित होय, तिनिकै न होय है । बहुरि संज्ञी पर्याप्तविषैभी सर्वहीकै न होय है केई सम्यग्दर्शनादि निमित्तकरि सहित होय । तथा जिनिकै कर्मका उपशम क्षय होय तिनहीकै होय है । इहां कोई पूछै, क्षयोपशमविनां तौ अवधि होय नांही, सूत्रमें क्षयोपशमशब्द ग्रहणका

कहा प्रयोजन है? ताकूँ कहिये इहां क्षयोपशमका ग्रहण नियमकै अर्थि है । इहां क्षयोपशमही निमित्त है, भव नाहीं है ॥

सो यह अवधि छह भेदरूप है । अनुगामी अननुगामी वर्धमान हीयमान अवस्थित अनवस्थित ऐसै छह भेद हैं । तहां भवांतरकूँ गमन करता जो जीव ताकी लारही अन्यभवमें साथि सूर्यके प्रकाशकीज्यौँ चल्या जाय सो तौ अनुगामी कहिये । बहुरि जो भवांतरमें साथि न जाय जिस भवमें उपजै तिसहीमें रहजाय, जैसैं पूठि पीछे प्रश्न करनेवाला पुरुषका वचन परके हृदयमें प्रवेश न करै तैसैं यह अवधि जाननां सो अननुगामी कहिये । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणरूप विशुद्धपरिणामनिकी वृद्धि होनेतैं जिस परिणामकूँ लीये उपज्या तातैं वधताही जाय असंख्यातलो-कपरिमाणस्थानकनिताई वधै जैसैं वांसनिकै परस्पर भिडनेतैं उपज्या जो अग्नि सो सूके पत्रादिक संचयरूप भया जो इंधनका समूह तापरि पड्या हुवा वधताही जाय तैसैं यह अवधि वर्धमान कहिये । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगणकी हानिरूप जो संकलशपरिणाम तिनिकी वृद्धिके योगतैं जिस परिमाणकूँ लीये उपज्या होय तातैं घटताही जाय अंगुलकै असंख्यातवै भागमात्र स्थानकनिताई घटै जैसैं परिमाणरूप है उपादानका संतान जाका ऐसा जो अग्नि ताकी शिखा घटतीही जाय तैसैं

यह अवधि हीयमान जानना । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणका अवस्थानतैं जिस परिणामकूं लीये उपज्या तेताही रहै पर्यायिके अंतताई तथा केवलज्ञान उपजै तहांताई घटै वधै नांही, जैसे पुरुषके कोई तिला आदिका चिन्ह जैसा है तैसाका तैसाही रहै, तैसें यह अवधि अवस्थित जानना । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादि गुणके घटने वधनेके योगतैं जितने परिमाणकूं लीये उपजै तातैं वधेभी घटैभी जैसे पवनके वेगकरि प्रेन्या जलका लहरी घटै वधै, तैसें यह अवधि अनवस्थित कहिये । ऐसें यह अवधि छह प्रकार हो है ॥

बहुरि श्लोकवार्तिकमें याका ऐसा व्याख्यान है— जो अवधिज्ञानावरण क्षयोपशम तौ अंतरंग कारण है । सो दोऊ प्रकारकी अवधिमें पाईये है । याविना तौ अवधिज्ञान उपजैही नांही । तातैं यहां बाह्यनिमित्त अपेक्षा कथन कीजिये । तब भवप्रत्ययकूं तौ प्रधानकारण भवही है । बहुरि यहू क्षयोपशमनिमित्तक कहा ताकूं गुणप्रत्ययभी कहिये । तहां क्षयोपशमशब्दकरि चारित्रिमोहके क्षयतैं भया जो क्षायिकचारित्र बहुरि चारित्रिमोहके उपशमतैं भया उपशमचारित्र, बहुरि दोऊतैं भया क्षयोपशमचारित्र यामैं संयमासंयमभी आय गया । ऐसें तीन प्रकार चारित्र नामा गुण जो बाह्यनिमित्त तातैं उपजै सो क्षयोपशमनिमित्तक कहिये । ऐसा व्याख्यान है । बहुरि आगमविषे

सप्रतिपात तथा देशावधि परमावधि सर्वावधि ए सर्व अनुगामी आदि छह भेद कहे
तिनमें अंतर्भूत जानने ॥ तहां देशावधि तौ अनुगामीभी बहुरि अननुगामीभी है । बहुरि परमावधि
सर्वावधि केवलज्ञान उपजै तहांताई अनुगामीही है । बहुरि देशावधि तौ वर्धमानभी है हीयमानभी
है । बहुरि परमावधि वर्धमानही है । बहुरि देशावधि तौ अनवस्थितही है । या प्रकार
अवधिज्ञान तौ कहा ॥

बहुरि ताके लगताही मनःपर्ययज्ञान कहनेयोग्य है, ताके भेदसहित लक्षणका कहनेका
इच्छक आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— ऋजुमति तथा विपुलमति ऐसै दोय भेदरूप मनःपर्ययज्ञान है ॥ ऋजुवी
कहिये सरल तथा वचन काय मनकरि कीया अरु परके मनकेविषै प्राप्त भया ऐसा जो पदार्थ ताके
जाननेतैं निपजाई जो मति कहिये ज्ञान जाकै होय, ताकू ऋजुमति कहिये । बहुरि विपुला
कहिये वक्र तथा वचन काय मनकरि कीया अरु परके मनविषै प्राप्त भया जो पदार्थ ताकरि नाहीं
निपजाई स्वयमेवही भई ऐसी जो मति कहिये ज्ञान जाकै होय, ताकू विपुलमति कहिये । याका

समासकरि ऋजुविपुलमती ऐसा द्विवचन कीया है ॥ तहां मतिशब्द एकहीकरि अर्थ आय गया । ताँ दूसरा मतिशब्द न कहा । अथवा ऐसाभी समास होय है ऋजु बहुरि विपुल ए दोऊही मति है । ताँ दोऊही जहां होय ते दोऊही ऋजुविपुलमती है । ऐसै कहनेतें यहु मनःपर्ययज्ञान दोय प्रकार भया ऋजुमति विपुलमति ऐसै । अब याका लक्षण कहै हैं ॥

वीर्यातराय मनःपर्ययज्ञानावरणकर्मका तौ क्षयोपशम बहुरि अंगोपांगनामा नामकर्मका उदयका लाभके अवलंबनतैं आत्मकै परके मनके संबंधकी पाई है प्रवृत्ति जानै ऐसा जो ज्ञानोपयोग तां मनःपर्ययज्ञान कहिये । इहां कोई कहै, मनके संबंधकरि भया ताँ यामै मतिज्ञानका प्रसंग आवै है । तहां कहिये, याका उत्तर तौ पूर्वे सामान्यज्ञानके सूत्रके व्याख्यानमें कहा था, इहां मन अपेक्षामात्र है उत्पत्तिकारण नाही । परके मनविषै तिष्ठता पदार्थकूं यह जानै है एतावन्मात्र अपेक्षा है । तहां ऋजुमतिज्ञान है सो कालतैं जघन्य तौ आपके तथा अन्यके दोय तथा तीन भवका ग्रहणकूं कहै । बहुरि उत्कृष्ट सात आठ भव कहै पहलेभी अरु अगलेभी । बहुरि क्षेत्रतैं जघन्य तौ व्यापितैं ले आठ कोशताईकी कहै । उत्कृष्ट च्यारि योजनतैं ले आठ योजनताईकी कहै । बाह्यकी नाही कहै । बहुरि विपुलमतिज्ञान है सो कालतैं जघन्य तौ सात आठ भव अगिले पिछलेका ग्रहण

कहै । उक्कष्ट असंख्यात भव अगिले पिछलेका ग्रहण कहै । बहुरि क्षेत्रतैं जघन्य तौ व्याप्तितैं ले आठ योजनताईकी कहै । उक्कष्ट मानुषोत्तरपर्वतकै माहिली कहै वारली न कहै ॥

ऐसैं कहे जे मनःपर्ययज्ञानके दोय भेद तिनिविषैं विशेषकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ॥ २४ ॥

याका अर्थ— दोऊ मनःपर्ययज्ञानके विषैं विशुद्धि अरु अप्रतिपात इनि दोय विशेषनिकरि विशेष है । अपने आवरण जो कर्म ताके क्षयोपशम होतैं आत्मकै विशुद्धता उज्वलता होय ताकूं विशुद्धि कहिये । संयमतैं छुटनेकूं प्रतिपात कहिये, जो प्रतिपात नाही ताकूं अप्रतिपात कहिये । उपशांतमोहवाले जीवकै चारित्रमोहका उदय होतैं संयमरूप शिखरतैं प्रतिपात हो है उलटा आय पडै है । बहुरि क्षीणकषायवालेकै पडनेका कारण नाही । तातैं उलटा न आवै है अप्रतिपात हो है । इनि दोऊनिकरि ऋजुमति विपुलमति मनःपर्ययज्ञानमें भेद है । तहां विशुद्धिकरि तौ ऋजुमति तैं विपुलमतिज्ञान द्रव्य क्षेत्र काल भावके विशेष जाननेकरि अतिशयकरि विशुद्ध है जो कार्माणद्रव्यकै अनंतवै भाग अंतका भाग सर्वाविधिज्ञान जानै है । ताकूं अनंतका भाग दैतैं अंतका भाग ऋजुमति मनःपर्ययज्ञानका विषय है । ताकूं अनंतभागरूप कीये अनंतका भागकूं विपुलमतिज्ञान जानै है ।

इहां अनंतकी गणतिका अनंतभेद है । ताँतें फेरि अनंतका भाग कहा है । ऐसैं द्रव्यकी अपेक्षा विशुद्धि कही । क्षेत्रकालकी पूर्वे कहीही थी । बहुरि भावकी अपेक्षा विशुद्धि अतिसूक्ष्म द्रव्यके जाननेहीतैं जाननी । प्रकृष्ट क्षयोपशमके योगतैं विशुद्धि घणी होय है । बहुरि अप्रतिपात करिकैभी विपुलमति विशिष्ट जाननां । जाँतैं जाँकै विपुलमति होय ताँकै चारित्र वर्धमानही होय है । ताँतैं उलटा न आवै । बहुरि ऋजुमति ज्ञानवाला कषायका उदयतैं हीयमानचारित्रभी होय है । ताँतैं उलटाभी आवै, ताँतैं प्रतिपातीभी होय है ॥

आगैं, इस मनःपर्ययज्ञानका विशेष कहा अवधि मनःपर्ययमें काहेतैं विशेष है सो कहौ ? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— अवधिज्ञान बहुरि मनःपर्ययज्ञान इनि दोऊनिमें विशुद्धि कहिये उज्वलता, बहुरि क्षेत्र जहां तिष्ठते भावनिक्कू जानैं, बहुरि स्वामी जाँकै यह ज्ञान होय सो आत्मा, बहुरि विषय ज्ञेय वस्तु इनि च्यारिके भेदतैं भेदविशेष है । सोही कहिये हैं । मनःपर्ययज्ञानका विषय सूक्ष्म है, ताँतैं तौ अवधितैं अतिशयकरि विशुद्ध है उज्वल है । बहुरि क्षेत्र पहली कहाही था । सो अवधिका

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७९ ॥

क्षेत्र तौ घणां हं याका थोरा है । बहुरि स्वामी मनःपर्ययज्ञानका तौ प्रमत्तगुणस्थानतैं ले क्षीणकषायगुणस्थानताई संयमीही होय है । तामैंभी उत्तमचारित्रवालाही होय । तामैंभी वर्धमानचारित्रवालाही होय है । तामैंभी सप्तविध ऋद्धिमैसूं कोई ऋद्धिधारी होय ताहीकै होय है अन्यकै नाही होय । बहुरि तिनिमैंभी कोईसैकै होय है सर्वही ऋद्धिधारीनिकै न होय है । बहुरि अवधि है सो न्यासीही गतिके जीवनिकै होय है । ऐसैं स्वामीके भेदतैं इनिमैं भेद है । बहुरि विषयकी अपेक्षा भेद है सो आगैं कहसी ॥

आगैं केवलज्ञानका लक्षण कहनेका अवसर है । ताकूं छोडि ज्ञाननिका विषयका नियम विचारिये है । काहेतैं ? जातैं केवलज्ञानका स्वरूप दशम अध्यायमैं “ मोहक्षयात् ” इत्यादि सूत्र कहसी । जो ऐसैं है तौ आधके मति श्रुत दोय ज्ञान तिनिका विषयनियम कहा ? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहैं हैं—

॥ मतिश्रुतयोर्निबन्धो द्रव्येष्वसर्वपर्यायिषु ॥ २६ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत इनि दोऊ ज्ञाननिका विषयका नियम द्रव्यनिकैविषैं केईक पर्यायविषैं है, सर्वपर्यायविषैं नाही है ॥ तहां निबन्ध कहिये विषयका नियम । इहां कोई कहै विषयका

कैसे जान्या? विषयशब्द तो सूत्रमें नाही ॥ ताकूं कहिये—विषयशब्द पहले मूर्खमें कया है मो लेना; ताके विभक्तिभी लगाय लेणी। वहरि द्रव्येषु ऐमा वदुवचनेनै सर्वद्रव्य जीव पुद्गल धर्म अर्थम आकाश काल ग्रहण करेन। निनके अमर्षपर्याय कहिये कैइक पर्याय लेने। ऐमें कैइक पर्यायनिसहित सर्वद्रव्य मतिरुतज्ञानके विषयभावकूं प्राप्त हो है। सर्वपर्यायनिमहित इतिका विषय नाही हे जातें ते पर्याय अनंत है। इहां कोई कहै, धर्मात्मिकायादिक जे अर्नाद्रिय है ते इन्द्रियज्ञान जो मतिज्ञान ताके विषय कैसे होय? यानें सर्वद्रव्यनिषे मतिज्ञान प्रवेनै यह कहना अयुक्त है। ताकूं कहिये—ए दोष इहां नाही आवि। जातें अनिद्रिय कहिये मन नामा अंतर्ग कारण है, तातें नोइन्द्रियज्ञानावरणकर्मके लयोपशमकी लब्धिपूर्वक उपयोग अवग्रहादिरूप पद्वशी प्रवेनै है। तातें तत्पूर्वक रुतज्ञान सर्वद्रव्यनिषे स्वयोगविषे प्रवेनै है ऐमें जाननां ॥ इहां कोई अन्यवादी कहै, जो मतिज्ञान रुतज्ञान तो स्वप्नवत् है। बाह्यपदार्थकूं अवलंबीकरि नाही उपजे है। जेमें स्वप्नाका कोई बाह्यपदार्थ सत्यार्थ नाही तेमें यहभी है। नाकूं कहिये, यह कहनां अयुक्त है। जातें ऐमें कहतें सर्वशून्यता ठहरे है। प्रथम तो आपके पैला दूसरा आत्मा बाह्यार्थ है मो मतिरुतज्ञान ताकूं ग्रहण करे है। जो ताका अभाव मानिये तो पैलाके आप बाह्यार्थ है मो आपकाभी अभाव भया।

ऐसे दोऊके भावतैं सर्वशून्यता आई। बहुरि जो पैला आत्मा सत्यार्थ है तौ घटादिक पदार्थभी सत्यार्थ कैसे न होय?। इहां फेरि कोई वादी कहै, इंद्रियज्ञान तौ बाह्यपदार्थकूं अवलै है बहुरि स्मरणादिक तौ निरालंबन है। ताकूं कहिये— अनुभवपूर्वक स्मरणादि प्रवर्तैं है, तातैं निरालंबन नांहीं। बहुरि श्रुतज्ञान है सोभी अर्थालंबनस्वरूप है। जातैं श्रुतज्ञानतैं वस्तुकूं जाणि जो तिस वस्तुविषैं प्रवर्तैं है तहां बाधा नांहीं है। जो श्रुतज्ञानगोचर वस्तुविषैं बाधा नांहीं सो तौ श्रुतज्ञान वस्तुके आलंबनस्वरूप सत्यार्थ है। बहुरि जहां बाधा होय, सो वह श्रुतज्ञान नांहीं श्रुताभास है ॥

आगैं मतिश्रुतकै लगताही कहनेयोग्य जो अवधिज्ञान ताका विषयका नियम कहा है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ रूपिष्ववधेः ॥ २७ ॥

याका अर्थ— अवधिज्ञानका विषयका नियम रूपी पदार्थनिविषैं है ॥ इहां सूत्रविषैं विषयनिबंधशब्दकी अनुवृत्ति पहले सूत्रनिर्देश लेणी। बहुरि रूपी कहनेतैं पुद्गलद्रव्य ग्रहण करनां तथा पुद्गलद्रव्यके संबंधसहित जीवद्रव्य लेने। बहुरि रूपीविषैही विषयनिबंध है ऐसा नियम करनेतैं अरूपीद्रव्य न लेणे याके विषय नांहीं। बहुरि रूपीद्रव्यविषैभी केईक पर्याय अपनेयोग्य हैं तेही

विषय हैं। सर्वपर्याय याका विषय नांही ॥

आगैं याकै लगताही कहनेयोग्य जो मनःपर्ययज्ञान ताका कहा विषयनियम है? ऐसै पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥ २८ ॥

याका अर्थ-- सर्वावधिका विषयकूं अनंतका भाग देतै पाया जो सूक्ष्मपुद्गलस्कंध ताविषै या मनःपर्ययज्ञानका विषयका नियम है ॥ जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय कहा ताकूं अनंतभागरूप कीया तिस एक भागविषै या मनःपर्ययज्ञान प्रवर्तै है। इहां ऐसा जाननां, जो, परमावधिका विषयभूत पुद्गलस्कंधकूं अनंतका भाग दीये तो एक परमाणुमात्र सर्वावधिका विषय होय है। बहुरि ताकूं अनंतका भाग दीये ऋजुमति मनःपर्ययका विषय है। बहुरि ताकूंभी अनंत-तभाग दीये विपुलमति मनःपर्ययका विषय है। इहां कोई पूछै सर्वावधिका विषय तौ एक परमा-णुमात्र कहा ताकूं अनंतका भाग देनां कहा सो एकपरमाणुकूं कैसै भाग देना? तहां ऐसा उत्तर- जो, एकपरमाणूमै स्पर्श रस गंध वर्णके अनंतानंत अविभागप्रतिच्छेद हैं, तिनिके घटने वधनेकी अपेक्षा अनंतका भाग संभवै है। जैसा परमाणू अवधिज्ञान जान्या तिसके अनंतवै

भागकूं मनःपर्ययज्ञान जानै है । तथा एकपरमाणुमात्रस्कंधभी होय है । ताविषैं सूक्ष्मभाव परिणये अनंतपरमाणु होय हैं । तिस अपेक्षाभी अनंतका भाग संभवै है । तहां स्वयोग्य केईक पर्यायरूप पुद्गलस्कंध लेना सर्वद्रव्यपर्यायकाभी विषय नांही ॥

आगैं, अंतविषैं कया जो केवलज्ञान ताका कहा विषयनियम है? ऐसा प्रश्न होतै सूत्र कहै हैं—
॥ सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥ २९ ॥

याका अर्थ— केवलज्ञानका विषयका नियम सर्वद्रव्य सर्वपर्यायनिविषैं है ॥ इहां द्रव्य तथा पर्याय ऐसैं इतरेतरयोग नामा द्वंद्वसमासतैं वृत्ति करणी । तहां सर्वपद दोऊकै लगावणां । तब सर्वद्रव्य तथा सर्वपर्यायनिविषैं विषयनियम है ऐसा अर्थ भया ॥ तहां जीवद्रव्य तौ अनंतानंत है । बहुरि पुद्गलद्रव्य अणुस्कंधका भेदकरि जीवद्रव्यतैं अनंतानंतगुणे है । धर्म अधर्म आकाश ए तीन एक एक द्रव्य है । तातैं तीनही है । बहुरि कालद्रव्यके कालाणु असंख्यातद्रव्य हैं । तिनि सर्व द्रव्यनिके पर्याय अतीत अनागत वर्तमानरूप जुदे जुदे अनंतानंत हैं । तिनि सर्वद्रव्य सर्वपर्यायनिके समूहविषैं ऐसा किछुभी नांही है, जो, केवलज्ञानके विषयपणांकूं उछंघै । जातैं यहु ज्ञान अपरिमित माहात्म्यरूप है । ऐसा जनावनेकूं सर्वद्रव्यपर्यायविषयस्वरूप केवलज्ञान है ऐसा

कहा है। इहां गहु विशेष अर्थ जानना, जो कोई अन्यवादी कहै है सर्वज्ञपुरुष आत्माहीकूं जानै है। इस सिवाय पदार्थ कोई नाहीं। ऐसै कहनेवालेका निषेधकै अर्थि सर्वकूं जानै है ऐसा कहा है। बहुरि द्रव्यके बहुवचन कहनेतैं बहुतद्रव्यनिकी सिद्धि भई। बहुरि पर्यायशब्दकै बहुवचन कहनेतैं केई वादी वर्तमान पर्यायके ज्ञानीहीकूं सर्वज्ञ कहै है। ताका निषेध है। बहुरि जो सर्वद्रव्यका ज्ञाता न होय तौ सर्वके उपकाररूप उपदेश कैसें प्रवर्तै? जातैं धर्मअधर्मका स्वरूप अतिसूक्ष्म है। सो सर्वका ज्ञाताविना यथार्थ धर्मअधर्मका स्वरूप कैसें जानै। बहुरि ज्ञान जीवनिविषै हीनाधिक दीखै है। सो याहीतैं जानिये है कोई जीवविषै उत्कृष्ट अधिकतारूपभी है। ऐसैं अनुमानमें केवलज्ञानका अस्तित्व सिद्ध होय है। ऐसा ज्ञान इन्द्रियादिकका सहायविना सर्वद्रव्यपर्यायनिकूं एककाल जानै है। ऐसा निर्वाध सिद्ध होय है। ताहीकै वीतरागपणा निर्दोषपणा संभवै है। बहुरि तिसहीतैं हेय उपोदेय पदार्थका यथार्थ उपदेश प्रवर्तै है ऐसा निश्चय करनां ॥

आगैं पूछै है, मत्यादिज्ञानका विषयनियम तौ वर्णन कीया, परंतु यह न जान्यां, जो एक आत्माविषै एककाल अपने अपने निमित्तके निकट होतैं प्रवर्तते जे ज्ञान ते केते होय है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८५ ॥

॥ एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना चतुर्भ्यः ॥ ३० ॥

याका अर्थ— एक आत्माविषै एककाल एक तथा दोय तथा तीन तथा च्यारि ऐसै भाज्य रूप च्यारिताई होय है ॥ इहां एकशब्द संख्यावाची है । बहुरि आदिशब्द है सो अवयववाची है एक है आदि जिनकै ते एकादीनि ऐसा समास है । भाज्यानि कहिये भेदरूप करने । युगपत् कहिये एककालविषै । एकस्मिन् कहिये एक आत्माविषै । आ चतुर्भ्यः कहिये च्यारिताई होय है । तहां एक होय तौ केवलज्ञानही होय, याकी साथ अन्य क्षायोपशमिक ज्ञान होय नाहीं । दोय होय तौ मतिरुतज्ञान होय । तीन होय तौ मतिरुतअवधि होय अथवा मतिरुतमनःपर्ययज्ञान होय । च्यारि होय तौ मतिरुत अवधि मनःपर्यय च्यान्योही होय । पांच एककाल न होय । जातै केवलज्ञान क्षायिक असहायरूप है ॥ इहां प्रश्न, जो क्षायोपशमिकज्ञान तौ एककाल एकही प्रवर्तता कथा है । इहां च्यारी कैसै कहे? ताका उत्तर, जो, ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम होतै च्यारी ज्ञानकी जाननशक्तिरूप लब्धि एककाल होय है । बहुरि उपयोग इनिका एककाल एकही होय है । ताकी एक ज्ञेयतै उपयुक्त होनेकी अपेक्षा स्थितिभी अंतर्मुहूर्तकी कही है । पीछे ज्ञेयांतर उपयुक्त होय जाय है क्षयोपशम जिनिका होय है ते लब्धिरूप एककालही है । इहां कोई कहे उपयोग

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८६ ॥

अपेक्षाभी सांकलीके भक्षण करतै रूपादिक पांचका ज्ञान एककालही दीखै है वर्ण सांकलीका दीखै है, स्वादु लेही है। गंध वाका आवैही है। स्पर्शभी सर्चीकणा आदि जानैही है। भक्षण करतै शब्द होय है। सो सुणैही है। ऐसैं पांचका ज्ञान एककालभी देखिये है। ताकूं कहिये, जो, इहां उपयोगका फिरणकी शीघ्रता होतै कालभेद न जान्या जाय है। जैसैं कमलका पत्र दीय व्यारिमै सूईका प्रवेश होतै कालभेद जान्या न जाय अरु कालभेद हैही। तैसैं इहांभी जाननां ॥
आगैं, कहे जे ज्ञान ते ज्ञानही नाम पावै है कि अन्यथाभी है? ऐसैं प्रश्न होतै सूत्र कहै है—

॥ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत अवधि ए तीन ज्ञान हैं ते विपर्ययस्वरूपभी हो हैं। चकारतै सम्यक्भी हैं ॥ विपर्यय कहिये मिथ्या, जातै इहां सम्यक्का अधिकार है। बहुरि चशब्द समुच्चयार्थ है विपर्ययभी है, सम्यक्भी है ऐसैं भेले कहे है। इहां कोई पूछै है, इनिके विपर्यय काहेतै होय है? ताकूं कहै हैं— मिथ्यादर्शनके उदयकरि सहित एक आत्माविषै समवायरूप एकता होय है, तातै विपर्यय कहिये। जैसैं कडा तूबा गिरिसहित होय तामैं दूध क्षेपिये तौ वह दूधभी कडा हो जाय।

१ बडी पुरी.

तैसैं मिथ्यादर्शनके उदयकरि सहित ज्ञानभी मिथ्या होय है । इहां विशेष जाननां- जो, विपर्यय कहनेतैं मिथ्याज्ञान कहा है सो संशय विपर्यय अनध्यवसायभी लेना । तथा चशब्दतैभी इनिका समुच्चय हो है । तहां मतिश्रुतज्ञानकै तो तीनूही होय हैं । जातैं संशय इंद्रियमनतैही उपजै है । यह स्थाणु है कि पुरुष है ऐसा याका स्वरूप है । सो यह सामान्य देखै ताका विशेष न देखै तातैं तथा दोय विषयके स्मरणतैं हो है । बहुरि अवधिकी उत्पत्तिविषैं इंद्रियमनका व्यापार है नाहीं, तातैं सो संशयस्वरूप नाहीं है । बहुरि दृढ उपयोगकी अवस्थाविषैं याकै विपर्यय कहिये है । सो मिथ्यात्वश्र-
द्धानका सहभावपनतैं है । तथा शीघ्र उपयोग संकोचनतैं कदाकाल अनध्यवसायस्वरूपभी हो है ।
ऐसैं याकै दोयही होय है संशय नाहीं । इहां कोई प्रश्न करै है, जो कटुक तुंवाविषैं तो आधारके दोषतैं दूध कटुक हो है ज्ञानविषैं तो विषयका ग्रहण सम्यग्द्विध्याविषैं समान हो है । जैसे मिथ्या-
दृष्टि नेत्रादि मतिज्ञानकरि रूपादिककूं देखै है तैसैंही सम्यग्दृष्टिभी देखै है । बहुरि जैसैं सम्यग्दृष्टि श्रुतज्ञानकरि रूपादिककूं जानै है पैलेनकूं कहै है तैसैंही मिथ्यादृष्टिभी कुरुरतज्ञानकरि जानै है ।
तथा अन्यकूं कहै है । बहुरि अवधिज्ञानकरि सम्यग्दृष्टि जैसैं रूपापदार्थनिकूं जानै है तैसैंही मिथ्या-
दृष्टि विभंगज्ञानकरिभी जानै है । याका उत्तरके अर्थ सूत्र कहै है--

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८८ ॥

॥ सदसतोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ॥ ३२ ॥

याका अर्थ-- मिथ्यादृष्टिके विपर्यय होय है सो सत्का तथा असत्का विशेष न जाननेतें अपनी इच्छातें जैसे तैसे ग्रहण करनेतें होय है । जैसे मदिरादिकतें उन्मत्त भया पुरुष अपनी इच्छातें जैसे तैसे वस्तुको ग्रहण करे तैसे मिथ्यादृष्टिभी छती अणछती भली बुरीका विशेष जान्या विना अपनी इच्छातें ग्रहण करे है ॥ इहां सत् ऐसा तौ विद्यामानवस्तुकूं कहिये असत् अविद्यमानकूं कहिये । इनि दोऊनिका आविशेषण कहिये विशेष न करे, कदा विद्यमानकूं अविद्यमान कहै, कदा विद्यमानकूं विद्यमानभी कहै, कदा अविद्यमानकूं विद्यमान कहै, कदा अविद्यमानकूं अविद्यमानभी कहै, ऐसे अपनी इच्छातें जैसे तैसे ग्रहणकरि कहै । तहां विपर्यय कहिये जैसे रूपादिक वस्तु छती होय तौभी कहै नाही है । कदा अणछतीकूंभी कहै है छती है । कदा छतीकूं छतीभी कहै । कदा अणछतीकूं अणछतीभी कहै । ऐसे मिथ्यादर्शनके उदयतें अन्यथा निश्चय करै है । जैसे पित्तज्वरकरि आकुलित चित्तभ्रमवाला कदाकाल तौ माताकूं भार्या कहै, कदा भार्याकूं माता कहै, कदा माताकूं माताभी कहै, कदा भार्याकूं भार्याभी कहै ऐसे अपनी इच्छातें मानै । तातें जैसाकूं तैसाभी कहै है, तो ताके सम्यग्ज्ञान नाही है ॥

ऐसैं मत्यादिज्ञानविषैं जो घटपटादिकका जैसाका तैसा ज्ञान है तौभी विपर्ययही जानना सोही कहिये हैं, कोई आत्मकैविषैं मिथ्यादर्शनका उदयतै परिणाम होय है। सो रूपादिकका ज्ञान नेत्रादिककरि जैसाका तैसाभी होय तौभी तिसविषैं कारणविपर्यास भेदाभेदविपर्यास स्वरूपविपर्यास ए तीन विपर्यास उपजावै है। तहां प्रथमही कारणविपर्यासकूं कहै है। तहां रूपादिक नेत्रादिककरि दीखै तौ जैसेके तैसे दीखै, परंतु मिथ्यादृष्टि ताका कारण अन्यथा कल्पै। जैसै ब्रह्माद्वैतवादी कहै है, रूपादिकनिका कारण एक अमूर्तिक नित्य ब्रह्मही है ब्रह्महीतै भये है। सांख्यमती कहै है रूपादिकनिका कारण अमूर्तिक नित्य प्रकृति है, प्रकृतितै ए उपजै है ॥ बहुरि नैयायिक वैशेषिक-मती कहै है, पृथ्वी आदि जातिभेदरूप परमाणु हैं, तिनिमें पृथ्वीविषैं तौ स्पर्शादि च्यारि गुण है। बहुरि अणुविषैं गंधवर्जित तीन गुण है। बहुरि अग्निविषैं स्पर्श वर्ण ए दोय गुण हैं। बहुरि वायुविषैं एक स्पर्शगुणही है। ऐसैं च्यारिही अपनी अपनी जातिके स्कंधरूप कार्य निपजावै है ॥ बहुरि बौद्धमती कहै है, पृथ्वी आदि च्यारि भूत है। इनिकैं स्पर्श रस गंध वर्ण ए च्यारि भौतिकधर्म है। इनि आठनिका समुदायरूप परमाणु होय है। ताकूं अष्टक नाम कहिये है ॥ बहुरि चार्वाकमती कहै है, पृथ्वी अप तेज वायु ए च्यारि काठिन्यादि गुण, तथा द्रवत्वादि, उष्णत्वादि, ईरणत्वादि,

गुणरूप जातिभेदनै लीया परमाणु है, ते पृथ्वी आदि स्कंध निपजावे है। ऐसे तौ कारणविषै विपर्यय होय है ॥ बहुरि भेदाभेदविपर्यास ऐसे है— जो, कारणतै कार्य सर्वथा भिन्नही है। जैसे पृथ्वी आदि परमाणु नित्य है। तिनितै स्कंधकार्य निपजे ते सर्वथा भिन्नही है ऐसे कहै हैं। तथा गुणतै गुणी भिन्नही है ऐसे कहै ॥ बहुरि कारणतै कार्य सर्वथा अभिन्नही है। जैसे घटपटादि ग्रामपर्वतादि ब्रह्मतै निपजै हैं ते ब्रह्मही हैं जुदे नांही। इत्यादि भेदाभेदविपर्यास है। जहां भेद होय तहां अभेदही कल्पना, जहां अभेद होय तहां भेदही कल्पना, ऐसे विपर्यय है ॥

बहुरि स्वरूपविपर्यास, जैसे रूपादिक हैं ते निर्विकल्प निरंश हैं, इनमें अंशभेद नांही। तथा रूपादिक बाह्यवस्तु हैही नांही, तदाकार परिणया ज्ञानही है। ताके आलंबनरूप बाह्यवस्तु नांही है इत्यादि अन्यभी बहुत हैं। ते प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतै विरुद्ध मिथ्यादर्शनके उदयतै कल्पना होय है ॥ बहुरि तहां श्रद्धान प्रतीति रुचि उपजावै हैं। तातै ते मत्यज्ञान श्रुताज्ञान विभंगज्ञान होय हैं। बहुरि सम्यग्दर्शन है सो यथार्थ वस्तुविषै श्रद्धान रुचि प्रतीति उपजावै है। तातै तेही मतिज्ञान श्रुतज्ञान अवधिज्ञान हो हैं ॥ इहां विशेष कहै हैं— विपर्यय दोय प्रकार है। एक आहार्यविपर्यय दूसरा सहजविपर्यय। तहां मतिअज्ञान तथा श्रोत्र इंद्रिय विनां अन्य इंद्रियपूर्वकै श्रुतअज्ञान अर

विभंगज्ञान ए तौ सहजविपर्यय हैं । जातैं ए परके उपदेशविना स्वयमेव प्रवर्तैं है । बहुरि श्रोत्र मतिपूर्वक द्रुताज्ञान है सो आहार्यविपर्यय है । जातैं यह परके उपदेशतैं प्रवर्तैं है । तहां सत्के विषे असत्का ज्ञान परोपदेशतैं प्रवर्तैं है । सोही कहिये—स्वरूपतैं सर्ववस्तु सत्स्वरूप है । तोभी शून्यवादी असत्स्वरूपही कहै है । बहुरि ग्रहणकरणयोग्य वस्तु तथा ग्रहणकरणेवाला ज्ञान दोऊ स्वरूपतैं सद्रूप है । तोभी संवेनाद्वैतवादी एक संवेदनहीकुं सत् कहै है । दूसराकुं असत् ही कहै है । तथा चित्राद्वैत कहै है । तथा पुरुषाद्वैत कहै है । तथा शब्दाद्वैत कहै है । तथा बाह्यपदार्थ भिन्न हैं तिनिकुं एक विज्ञानांडकी कल्पना करै है । बहुरि बाह्यतरंग पदार्थ सादृश्यभी है । तिनिकुं सर्वथाविसदृशही कहै है । बहुरि विसदृशकुं सर्वथा सदृशही कहै है । बहुरि द्रव्य होतैंभी पर्यायमात्र कहै है । पर्याय छतैं द्रव्यमात्रही कहै है । बहुरि द्रव्यपर्याय अभेद होतैंभी भेदरूपही कहै है । तथा अवक्तव्यही कहै है । बहुरि ध्रौव्यरूप होतैंभी उत्पादव्ययरूपही कहै है । तैसेही विशेषकरि जीव होतैंभी जीवका नास्ति कहनां । बहुरि अजीव होतैंभी तिसका असत्त्व कहनां । बहुरि कर्मका आस्रव होतैंभी ताका अभाव कहनां । तैसेही संवर, निर्जरा, मोक्ष, होतैंभी तिनिका अभाव कहनां । ऐसेही जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, द्रव्यनिके होतैंभी निनिनिका अभाव कहनां । इत्यादि अनेक प्रकार छती वस्तूकुं

अणछती कहनां अनेकप्रकार जाननां । बहुरि अणछतीकूं छती कहनां । जैसे पररूपादिककरि वस्तु असत्वरूप है तौभी तिसकौ सर्वथा सत्स्वरूप कहनां । इत्यादिक पहलै कहे तिसका उलटा जाननां ॥

बहुरि देशकालस्वभावकरि अदृष्ट जे पदार्थ तिनिविषै बौद्धमतीनिकै संशय है । केई शून्य-वादीनिकै पृथ्वी आदिक तत्त्वनिविषै संशय है । बहुरि केईकनिकै सर्वज्ञके अस्तित्वविषै संशय है । बहुरि केईकनिकै प्रलापमात्रके आश्रयतै सर्वही तत्त्वविषै अनध्यवसाय है । ते कहै है काहेतै निर्णय कीजिये ? हेतुवादरूप तर्कशास्त्र है ते तौ कही ठहरे नाहीं । बहुरि आगम है ते जुदे जुदे हैं । कोई कछू कहै कोई कछु कहै तिनिका ठिकाना नाहीं । बहुरि सर्वका ज्ञाता कोई मुनि प्रत्यक्ष नाहीं ताके वचन प्रमाण कीजिये । बहुरि धर्मका स्वरूप यथार्थ सूक्ष्म है सो कैसे निर्णय होय ? तातैं जो बडा जिस मार्ग चले आये तैसे चलनां प्रवर्तनां, निर्णय होता नाहीं, ऐसे अनध्यवसाय है ॥

ऐसैही मतिज्ञानरूप चिनां उपदेश सहजविपर्यय होय है । ताके भेद अवग्रहादि तथा स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क । स्वार्थानुमानकरि पदार्थकूं अन्यथा ग्रहण करनेतैं विपर्यय होय है । तहां स्वार्थानुमान विपर्ययरूप हेत्वाभास च्यारि प्रकार है असिद्ध विरुद्ध अनेकांतिक आर्किचित्कर । सो इनिका स्वरूप परीक्षासुख न्यायदीपिकादि शास्त्रनिर्तै जाननां । बहुरि शास्त्रके वाक्यके अर्थ करनेविषै

विपर्यय हो है । जैसे कई नियोगकृं वाक्यार्थ कहै है । कई भावनाकृं वाक्यार्थ कहै है । कई धात्वर्थकृं वाक्यार्थ कहै है । कई विधिक् वाक्यार्थ कहै है । कई यंत्रारूढकृं वाक्यार्थ कहै है । कई अन्यापोह कहिये निषेधकृं वाक्यार्थ कहै है । इत्यादि वाक्यार्थविषै विपर्यय है । तिनिकी चरचा-श्लोकवार्तिक तथा देवागमस्तोत्रकी टीका अष्टसहस्रीविषै है तहाँतै समझणी ॥ बहुरि अवधिज्ञान-विषै विपर्यय देशावधिही होय है । परमावधि सर्वावधि मनःपर्यय है ते केवलज्ञानकीज्यौं विपर्ययरूप नांही होय है । जाँतै सम्यग्दर्शन विनां होते नाहीं । ऐसै प्रमाण अप्रमाणका भेद दिखावनैकै अर्थि विपर्ययज्ञानका स्वरूप कहा ॥

आगैं, प्रमाण तौ परोक्ष प्रत्यक्षरूप दोय प्रकार ज्ञानहीकृं कहा । बहुरि प्रमाणके एकदेश जे नय ते “प्रमाणनयैरधिगमः ।” ऐसा सूत्रविषै प्रमाणकै अनंतर नय नाममात्र कहे तिनका निर्देश करना । ऐसा प्रश्न होतै सूत्र कहै है—

॥ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवम्भूता नयाः ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवंभूत ऐसै ये सात नय हैं ॥ इनिका सामान्यलक्षण बहुरि विशेषलक्षण कहनेयोग्य है । तहाँ अनेकधर्मस्वरूप जो वस्तु

ताविषैं अविरोधकरि हेतुरूप अर्पण करनेतैं साध्यके विशेषका यथार्थस्वरूप प्राप्त करनेकूं व्यापाररूप जो प्रयोग करना सो नयका सामान्यलक्षण है । इहां कोई कहै नयका सामान्यलक्षण कीया सो हेतुरूपही भया, जातैं साध्यकूं प्राप्त करै सोही हेतु । ताकूं कहिये, हेतु तौ जिस साध्यकूं साधै तहांही रहै । बहुरि लक्षण है सो सर्वनयनिमें व्यापै, तातैं सामान्यलक्षण हेतु नांही है । बहुरि कोई कहै, एकधर्मकैं दूसरा धर्मतैं विरोध है । सो धर्मके ग्राहक नयनिकेभी विरोध है । तहां अविरोध कैसे होय ? ताकूं कहिये, जो प्रत्यक्ष अनुमानकरि वाधित ऐसा सर्वथा एकांतरूपकरि ग्रहण करनां सो तौ विरुद्धरूप है— नयाभास है । बहुरि जो वस्तुका धर्म कथंचितप्रकार अनेकांतस्वरूप ग्रहण करै, सो सर्वनय समानधर्मरूप भये । तिनिमें विरोध काहेका ? जैसे साध्यवस्तुका समानधर्मरूप दृष्टांत कहिये, तामैं विरोध नांही तैसें इहाभी अविरोध है । याका उदाहरण, जैसें सर्ववस्तु सद्रूप है । जातैं अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकूं लीये है ॥

सो यह नय संक्षेपतैं दोय प्रकार है, द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक ऐसें । तहां द्रव्य तथा सामान्य तथा उत्सर्ग तथा अनुवृत्ति ए सर्व एकार्थ है । ऐसा द्रव्य जाका विषय सो द्रव्यार्थिक है । बहुरि पर्याय तथा विशेष तथा अपवाद तथा व्यावृत्ति ए सर्व एकार्थ है । ऐसा पर्याय जाका विषय सो

पर्यायार्थिक है। इनि दोऊनिके भेद नैगमादि है। तहां नैगम, संग्रह, व्यवहार, ए तीन तौ द्रव्या-
र्थिक है। बहुरि ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवम्भूत ए व्यारि पर्यायार्थिक है। तामें भी नैगम, संग्रह
व्यवहार, ऋजुसूत्र ए व्यारि तौ अर्थकू प्रधानकरि प्रवर्तै है तातैं अर्थनय कहिये। बहुरि शब्द
समभिरूढ एवंभूत ए तीन शब्दकू प्रधानकरि प्रवर्तै है तातैं शब्दनय कहिये। इहां कोई पूछै, पर्या-
र्थिक तौ नय कहा अरु गुणार्थिक न कया सो कारण कहां? ताका उत्तर सिद्धांतमें पर्याय सह-
भावी क्रमभावी ऐसैं दोय प्रकार कहै है। तहां सहभावी पर्यायकू गुण संज्ञा कही है। क्रमभा-
वीकू पर्याय संज्ञा कही है। तातैं पर्याय कहनतैं यामें गुणभी जानि लेना ऐसैं जानना। विस्तार-
करि ए सात नय कहे। बहुरि अतिविस्तारकरि नय संख्यात है। जातैं जेते शब्दके भेद हैं
तेतेही नय कहे हैं ॥

अन्यमती बौद्धतौ विज्ञान, वेदना, संज्ञा, संस्कार, रूप ए पांच स्कंध कहै हैं। बहुरि
नैयायिक प्रमाण, प्रमेय, संशय, प्रयोजन, दृष्टांत, सिद्धांत, अवयव, तर्क, निर्णय, वाद, जल्प,
वितंडा, हेत्वाभास, छल, जाति, निग्रहस्थान ऐसैं सोलह पदार्थ कहे हैं। बहुरि वैशेषिक द्रव्य, गुण,
कर्म, सामान्य, विशेष, समवाय, अभाव, ऐसैं सात पदार्थ कहे हैं। बहुरि सांख्य एक तौ प्रकृति, बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०६ ॥

प्रकृतिके विकार प्रधान १। अहंकार २। कर्माद्रिय ५। ज्ञानेन्द्रिय ५। मन १। स्पर्श रस गंध वर्ण शब्द ए ५। तन्मात्रा; बहुरि पृथ्वी अप्तेज वायु आकाश ए पंचभूत ऐसै तेईस प्रकृतिके विकार बहुरि एक पुरुष निर्विकार ऐसै पचीस तत्त्व कहै हैं। ते सर्वही द्रव्यपर्यायसामान्यविषै अंतर्भूत है। कथंचित् वस्तुधर्म हैं। ताँ सुनयके विषय हैं। बहुरि अन्यवादी इनिहूँ सर्वथाएकांत अभिप्रायकरि कल्पे हैं। सो तिनिका अभिप्राय मिथ्या है ऐसै जाननां।

आगै नयनिका विशेषलक्षण कहै हैं। तहां प्रथमही नैगमका कहै हैं। अपने सन्मुख वर्तमानकालविषै पूर्ण रच्या हुवा वस्तु नांही, ताका अपने ज्ञानविषै संकल्प करनां जो 'यहु वस्तु इस वर्तमानकालमें है'- ऐसै संकल्पका ग्रहण करनेवाला अभिप्राय सो नैगमनय है। इहां उदाहरण, जैसे काहु पुरुषकूं कोई पुरुष कूंहाडी लीये चालताकूं पूछी "तूं कौण अर्थ जाय है?" तब वह कहै, मैं प्रस्थ लेनेकूं जाऊं हूं। तहां वाकै प्रस्थ अवस्था निकट बण्या विद्यमान नांही। जायकरि लकडी काटि प्रस्थ बणावैगा, तब होगा। परंतु वाके मनविषै ज्ञानमें प्रस्थका संकल्प विद्यमान है, सोही इस नैगमनयका विषय है। इहां प्रस्थ ऐसा परिमाणविशेषका नाम है। लकडीके पाई, माणी इत्यादि धान्य तोलनेकै बणै हैं, ताका नाम है। तथा कोई याका अर्थ लकडीका भाराभी कहै हैं।

तथा कोई पुरुष ईधन जल आदि सामग्री भेली करै था, ताकूं कोई पूछी, तूं कहा करै है? तब वह कहै, मै भात पचाऊं हूं; तब तहां भात अवस्था तिसकै निकट वर्तमान नांहीं, भात पचैगा तब होयगा । तथापि तिस भातकै अर्थि व्यापार करतैं आगामी भात पचैगा ताका संकल्प याके ज्ञानमै विद्यमान अनुभवगोचर है । सो यहु संकल्प नैगमनयका विषय है । ऐसीही विना रची दूर क्षेत्र कालमै वर्तती जो वस्तु ताका संकल्पकूं यहु नैगमनय अपना विषय करै है ॥ इहां कोई पूछै- आगामी होणी विषै वर्तमान संज्ञा करी । तातैं यहु तौ उपचारमात्र भया ॥ ताकूं कहिये- बाह्य वस्तुकी याकै मुख्यता नांहीं, अपने ज्ञानका संवेदनरूप संकल्प विद्यमान है । सो याका विषय है । तातैं उपचारमात्र नांहीं । बहुरि याका विषय एकही धर्म नांहीं, अनेक धर्मनिका संकल्प है, तातैंभी याकूं नैगम कहा है । दोय धर्म तथा दोय धर्मी, तथा एक धर्मी एक धर्म ऐसैं याके अनेकप्रकार संकल्पतैं अनेकभेद हैं । कोई कहै, ऐसैं तौ दोऊनिके ग्रहण करनेतैं यह प्रमाणही भया । ताकूं कहिये, प्रमाण तौ दोऊनिकूं प्रधानकरि जानै है । यहु नैगम दोऊमैं एककूं प्रधान करै है, एककूं गौण करै है, ऐसा विशेष जाननां ॥

या नैगमके भेद तीन हैं । द्रव्यनैगम, पर्यायनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहां द्रव्यनैगमके दोय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्राकृतौ ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९८ ॥

भेद है शुद्धद्रव्यनैगम अशुद्धद्रव्यनैगम । वहुरि पर्यायनैगमके तीन भेद, अर्थपर्यायनैगम व्यंजनपर्यायनैगम, अर्थव्यंजनपर्यायनैगम । वहुरि द्रव्यपर्यायनैगमके चारि भेद शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगम, अशुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगम, शुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम अशुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम । ऐसे नैगमनयके नव भेद भये । तहां उदाहरण— जो, संग्रहंनयका विषय सन्मात्र शुद्धद्रव्य है ताका यह नैगमनय संकल्प करै है जो सन्मात्र द्रव्य समस्तवस्तु है, ऐसे कहै तहां सततौ विशेषण भया तातें गौण है । वहुरि द्रव्य विशेष्य भया तातें मुख्य है । यह शुद्धद्रव्यनैगम है । वहुरि जो पर्यायवान् है सो द्रव्य है, तथा गुणवान् है सो द्रव्य है ऐसा व्यवहारनय भेदकरि कहै है । ताका यह नैगमनय संकल्प करै है । तहां पर्यायवान् तथा गुणवान् यह तौ विशेषण भया, तातें गौण है । वहुरि द्रव्य विशेष्य भया तातें मुख्य है । ऐसे अशुद्धद्रव्यनैगमनय भया ॥ वहुरि प्राणीके सुखसंवेदन है सो क्षणध्वंसी है ऐसे क्षणध्वंसी ऐसा तौ सत्ताका अर्थपर्याय है सो विशेषण है । वहुरि सुख है सो संवेदनका अर्थपर्याय है सो विशेष्य भया तातें मुख्य है । तातें यह अर्थपर्यायनैगम भया ॥ वहुरि पुरुषविषे चैतन्य है सो सत् है इहां सत् नामा व्यंजनपर्याय है सो विशेषण है । वहुरि चैतन्यनामा व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है तातें मुख्य है । यह व्यंजनपर्याय नैगम है । वहुरि धर्मात्माविषे

सुखजीवीपणां है। इहां सुख तो अर्थपर्याय है सो विशेषण है। वहुरि जीवित व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है, ताँतें मुख्य है। यहु अर्थव्यंजनपर्यायनैगम है। वहुरि संसारविपै सत् विद्यमान सुख है सो क्षणमात्र है। इहां सत् शुद्धद्रव्य है सो विशेषण है। सुख है सो अर्थपर्याय है सो विशेष्य है, ताँतें मुख्य है। यह शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय नैगम भया ॥ वहुरि विपयी जीव है सो एक क्षण सुखी है इहां जीव है सो अशुद्धद्रव्य है सो विशेष्य है। सुख है सो अर्थपर्याय है सो विशेषण है ताँतें गौण है। यहु अशुद्धद्रव्य अर्थपर्यायनैगम भया ॥ वहुरि चित्सामान्य है सो सत् है इहां सत् ऐसा शुद्धद्रव्य है सो तो विशेषण है ताँतें गौण है। चित है सो व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है, ताँतें मुख्य है। ताका यहु शुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम भया ॥ वहुरि जीव है सो गुणी है इहां जीव है सो अशुद्धद्रव्य है, सो विशेष्य है सो मुख्य है। वहुरि गुण है सो व्यंजनपर्याय है, सो विशेषण है ताँतें गौण है। यह अशुद्धद्रव्यव्यंजनपर्याय नैगम भया। ऐसै नैगमनयके नव भेद है ते संग्रहादि छह मिलै पंधरा होय है ॥

आगै संग्रहनयका लक्षण कहै हैं। अपनी एक जातिके वस्तुनिष्क आविरोध करिये एकप्रकार-पणांकुं प्राप्तिकरि जिनमें भेद पाईये ऐसै विशेषनिष्क अविशेषकरि समस्तकू ग्रहण करै तांकू संग्रहनय

कहिये । इहां उदाहरण । जैसे सत् ऐसा कहतै सत् ऐसा वचनकरि तथा ज्ञानकरि अन्वयरूप जो चिन्ह ताकरि अनुमानरूप कीया जो सत्ता ताके आधारभूत जे सर्व वस्तु तिनिका अविशेषकरि संग्रह करै जो सर्वही सत्तारूप है ऐसै संग्रहनय होय है । तथा द्रव्य ऐसा कहते जो गुणपर्यायिनिकरि सहित जीव अजीवादिक भेद तथा तिनिके भेद तिनिका सर्वनिकी संग्रह होय है । तथा घट ऐसा कहतै घटका नाम तथा ज्ञानके अन्वयरूप चिन्हकरि अनुमानरूप कीये जे समस्त घट तिनिका संग्रह होय है । जैसे अन्यभी एकजातिके वस्तुनिकुं भेला एककरि कहै तहां संग्रह जाननां । तहां सत् कहनेतै सर्ववस्तुका संग्रह भया । सो यहु तौ शुद्धद्रव्य कहिये । ताका सर्वथा एकांत सो संग्रहाभास कुनय है । सो सांख्य तौ प्रधानकुं ऐसा कहै हैं । बहुरि व्याकरणवाले शब्दाद्वैतकुं कहै हैं । वेदांती पुरुषाद्वैत कहै हैं । बौद्धमती संवेदनाद्वैत कहै हैं । सो ये सब नय एकांत है । बहुरि या नयकुं परसंग्रह कहिये । बहुरि द्रव्यमें सर्वद्रव्यनिका संग्रह करै । पर्यायमें सर्वपर्यायनिका संग्रह करै सो अपरसंग्रह है । ऐसैही जीवमें सर्वजीवनिका संग्रह करै । पुद्गलमें सर्वपुद्गलनिका संग्रह करै । घटमें सर्व घटनिका संग्रह करै । इत्यादि जाननां ॥

आगै व्यवहारनयका लक्षण कहै हैं । संग्रह नयकरि ग्रहण कीये जे वस्तु तिनिका विधिपूर्वक

व्यवहरण कहिये भेदरूप करणां सो व्यवहारनय है । कोई पूछै विधि कहां? ताकूं कहिये जो संग्रहकरि ग्रह्या पदार्थ है ताहीकूं पहलीले अरु भेद करै सो विधि कहिये, जैसे संग्रहकरि सत् ग्रहण कीया सो जो विशेषकी अपेक्षा रहित होय तो तासूं व्यवहार प्रवर्तै नाहीं । ताँतैं व्यवहारनयका आश्रय करिये तब ऐसैं कहिये, जो सत् कछा सो द्रव्यरूप है, तथा गुणरूप है ऐसैं सत्विषैं भेदकरै तब व्यवहार प्रवर्तै । तथा द्रव्य ऐसा संग्रह ग्रहण कीया सोभी विशेषनिकी अपेक्षा रहित होय तो व्यवहार प्रवर्तै नाहीं । ताँतैं व्यवहारका आश्रय लीजिये तब द्रव्य है सो जीवद्रव्य है तथा अजीवद्रव्य है; ऐसैं भेदकरि व्यवहार प्रवर्तै । ऐसैही जीवद्रव्यका संग्रह होय तामैं देव नारकादि भेद होय अजीवका संग्रह करै तब घटादिकका भेद होय । ऐसैं यहु नय तहांताई चल्या जाय जहां फेरि भेद न होय । सो जहां ऋजुसूत्रका विषय है ताकै पहलैताई संग्रह व्यवहार दोऊ नय चले जाय है ।

आगैं ऋजुसूत्र नयका लक्षण कहै हैं । ऋजु कहिये सरल सुधा सूत्रयति कहिये करै है ताकूं ऋजुसूत्र कहिये । तहां पूर्व कहिये पहलै, अतीत गये, तथा अपर कहिये पीछै होयगा ऐसै तीन कालके गोचर जे भाव तिनिहूँ उलंघिकरि वर्तमानकाल पर्यायमात्रका ग्रहण करनेवाला यहु ऋजुसूत्रनय है । जाँतैं अतीत तो विनशि गये । बहुरि अनागत उपजेही नाहीं । तिनिकरि तो

व्यवहारका अभावही है। ताँतें वर्तमानहीतें व्यवहार प्रवर्तें है। इहां कोई कहै है अतीत अनागतकाभी लोकविषै व्यवहार है सो कैसे चले? ताकूं कहिये या नयका तौ यहुही विषय है सो दिखाया। बहुरि लोकव्यवहारतौ सर्वनयके समूहकरि साधने योग्य है। जहां जैसी नयका कार्य होय तहां तैसा नय ग्रहण करना। या नयका सर्वथा एकांत अभिप्राय बौद्धमती करै है। द्रव्यकतौ लोप करै है। क्षणस्थायी वस्तु कहै है। तिनिकै सर्वव्यवहारका लोप आवै है ॥

आगैं शब्दनयका लक्षण कहै हैं। लिंग, संख्या, साधन, इत्यादिकका व्यभिचारकूं दूरि करनेविषै तत्पर सो शब्दनय है। तहां प्रथमही लिंगव्यभिचार स्त्रीलिंगविषै पुरुषलिंग कहना, जैसे, तारका यह स्त्रीलिंग है ताकूं स्वाति ऐसा पुरुषलिंग कहना। बहुरि पुरुषलिंगविषै स्त्रीलिंग कहना, जैसे, अवगमः ऐसा पुरुषलिंग है ताकूं विद्या ऐसा स्त्रीलिंग कहना। बहुरि स्त्रीलिंगविषै नपुंसकलिंग कहना, जैसे, वीणा ऐसा स्त्रीलिंग है ताकूं आतोद्य ऐसा नपुंसकलिंग कहना। बहुरि नपुंसकलिंगविषै स्त्रीलिंग कहना, जैसे, आयुध ऐसा नपुंसकलिंग है, ताकूं शक्ति ऐसा स्त्रीलिंग कहना। बहुरि पुरुषलिंगविषै नपुंसकलिंग कहना, जैसे पट ऐसा पुरुषलिंग है, ताकूं वस्त्र ऐसा नपुंसकलिंग कहना। बहुरि नपुंसकलिंगविषै पुरुषलिंग कहना, जैसे, द्रव्य ऐसा नपुंसकलिंग है, ताकूं परशु ऐसा

पुरुषलिंग कहनां। बहुरि एकही वस्तूकै तीनों लिंग कहनां, जैसे, तारका बहु स्त्रीलिंग है, ताहीकू पुरुषः
ऐसा पुरुषलिंग तथा नक्षत्र ऐसा नपुंसकलिंग कहनां। इत्यादि लिंगव्यभिचार है। बहुरि संख्याव्य-
भिचार एकवचनविषै द्विवचन, जैसे नक्षत्र ऐसा एकवचन है, तहां पुनर्वसू ऐसा द्विवचन कहनां।
बहुरि एकवचनविषै बहुवचन, जैसे नक्षत्र ऐसा एकवचन है, तहां शतभिषजा ऐसा बहुवचन कहनां।
बहुरि द्विवचनविषै एकवचन, जैसे 'गौदौ' ऐसा द्विवचन है, तहां ग्रामः ऐसा एकवचन कहनां।
बहुरि द्विवचनविषै बहुवचन, जैसे, पुनर्वसू ऐसा द्विवचन है, तहां पंचतारका ऐसा बहुवचन कहनां।
बहुरि बहुवचनविषै एकवचन, जैसे, आम्ना ऐसा बहुवचन है, तहां वन ऐसा एकवचन कहनां।
बहुरि बहुवचनविषै द्विवचन, जैसे, देवमनुष्याः ऐसा बहुवचन है, तहां उभौ राशी ऐसा द्विवचन
कहनां। ऐसे संख्याव्यभिचार है ॥

बहुरि साधनव्यभिचार, ताकू पुरुषव्यभिचारभी कहिये " एहि मन्ये स्थेन यास्यसि । नीहि
यास्यसि । न यातस्ते पिता " याका अर्थ- एहि ऐसा मध्यमपुरुषका एकवचन है, तथापि याका
' एमि ' ऐसा अर्थ करनां, जो, मैं जाऊं हूं सो । ' मन्ये ' ऐसा उत्तमपुरुषका एकवचन है, तहां
मध्यमपुरुषका ' मन्यसे ' ऐसा कहना, जो, तूं ऐसे मानै है । जामैं ' स्थेन ' कहिये स्थ चटि ।

यास्यसि याका 'यास्यामि' ऐसा कहनां, जो, जाऊंगा सो । 'नहि यास्यसि' कहिये नांही जायगा, तेरा पिताभी ऐसैं गया नांही । भावार्थ—हास्यका प्रसंगविषैं ऐसा कहनां होय है । जो तू मानै है मैं रथ चढिकारि जाऊं, सो ऐसैं तेरा पिताभी न गया, तू कैसा जायगा? तहां तू कहनेकी जायगा तो हूं कहनेका शब्द कह्या । वहुरि हूं कहनेकी जायगा तू कहनेका शब्द कह्या । तब पुरुषव्यभिचार भया ॥

वहुरि कालव्यभिचार; जैसैं "विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता" याका अर्थ—जिहि विश्व कहिये लोककूं देख्या सो पुत्र याकै होसी । विश्वकूं देख्या यहु तो अतीतकालवाचक शब्द है । वहुरि जनिता यहु आगामी कालवाचक शब्द है । सो इहां कालव्यभिचार भया । वहुरि 'भाविभूत-मासीत्' ऐसैं कहै, तैं भावि कहिये होणहार कार्य 'आसीत्' कहिये हूवा, सो इहांभी अतीत अनागतकालका व्यभिचार भया ॥

वहुरि उपग्रहव्यभिचार, जो 'तिष्ठति' ऐसा परस्मैपद धातु है, ताका 'संतिष्ठते' 'प्रतिष्ठते' ऐसा भया । वहुरि 'रमते' ऐसा आत्मनेपदी धातु है ताका 'विरमति उपरमति' ऐसा भया । ऐसैं उपसर्गके बलतैं आत्मनेपदी धातूका परस्मैपदवचन भया । वहुरि परस्मैपदीका आत्मनेपदी भया । ऐसैं उपग्रहव्यभिचार है ॥

बहुरि कारकव्यभिचार 'सेना पर्वतमधिवसति' इहां सेना पर्वतके समीप वसै है ऐसा आधा-
है, सो सप्तमी विभक्ति चाहिये, तहां द्वितीया कही । ताँ कारकव्यभिचार भया । याप्रकार व्यवहार
नय है ताहि अन्याय मानै है । जाँतै अन्य अर्थका अन्य अर्थकरि संबंध होय नांही । जो अन्य
अर्थका अन्यतै संबंध होय, तो घटका पट होय जाय, पटका महल हो जाय । ताँतै जैसा लिंग
आदि होय तैसाही न्याय है । इहां कोई कहै, लोकविषै तथा शास्त्रविषै विरोध आवेगा । ताकूं
कहिये, विरोध आवै तो आवो, इहां तो यथार्थस्वरूप विचारिये है । औषधी रोगीकी इच्छाकै
अनुसार तो है नांही ॥

आगै, समभिरूढनयका लक्षण कहै हैं । नाना अर्थनिविषै समभिरूढनात् कहिये प्राप्त होने
तै समभिरूढ है । जाँतै एकशब्दके अनेक अर्थ हैं, तिनिमेंसुं कोई एक अर्थकूं ग्रहणकरि तिसहीकूं
कहा करै, जैसै, गौ ऐसा शब्द वचनादि अनेक अर्थविषै वतै है । तौभी गऊ नाम पशुका ग्रहण-
करि तिसहीकूं गऊ कहै । अथवा शब्दका कहना है, सो अर्थगतिकै अर्थि है । तहां एक अर्थका
एकही शब्दकरि गतार्थपणा है, ताँतै वाका दुसरा पर्यायशब्द कहिये नाम कहनां सो निष्प्रयोजन
है । इहां कोई कहै, शब्दका तौ भेद है । ताकूं कहिये अर्थभेदभी अवश्य चाहिये । ऐसै यह समभि-

रूढनय नाना अर्थविषै प्राप्त होय है, ताँतै समभिरूढ है । जैसे इंदनात् कहिये परमैश्वर्यरूप क्रिया करै तब इंद्र है । शकनात् कहिये समर्थरूप वर्तै तब शक्र कहिये । पूर्दारणात् कहिये पुरके विदारण-क्रियारूप वर्तै तब पुरंदर है । ऐसैं यह समभिरूढनय एकही अर्थकू ग्रहणकारि प्रवर्तै है । अथवा जो जहां प्राप्त है तहांही प्राप्त होय करि वर्तै है, ताँतै समभिरूढ है । जैसे काहूकूं कोई पूछै तूं कहां तिष्ठै है? वह कहै, मैं मेरे आत्माविषै तिष्ठूं हूं ऐसैंभी समभिरूढ है । जाँतै अन्यका अन्यविषै प्रवर्तना न हो है । जो अन्यका अन्यविषै प्रवृत्ति होय, तो ज्ञानादिककी तथा रूप आदिककी आकाशविषैभी वृत्ति होय । सो है नांही ॥

आगैं एवंभूतनयका लक्षण कहै हैं । जिस स्वरूपकारि जो वस्तु होय तिसही स्वरूपकारि ताकूं कहै, निश्चय करावै सो एवंभूत है । जो वस्तु जिस नामकारि कहिये तिसही अर्थकी क्रियारूप परिणमता होय तिसही काल वा वस्तूकूं तिस नामकारि कहै अन्यकाल अन्यपरिणतिरूप परिणमताकूं तिस नामकारि न कहै । जैसे इंद्र ऐसा नाम है, सो परमैश्वर्यरूप क्रिया करता होय तबही इंद्र कहै, अभिषेक कारतैं तथा पूजा कारतैं ताकूं इंद्र न कहै । तथा जिस काल गमन करै तिस कालही गऊ कहै बैठीकूं गऊ न कहै सूतीकूं गऊ न कहै । अथवा जिस स्वरूपकारि जिसका ज्ञान

तदाकार भया होय तिसही स्वरूपकरि निश्चय करावै । जैसे इंद्रका आकाररूप ज्ञान परिणया होय तथा अग्निका आकाररूप ज्ञान भया होय तिस ज्ञान सहित आत्माकूं इंद्र तथा अग्नि कहै । इहां कोई कहै नामक्रियारूप परिणयाकूही कहै तौ नामके कारण तो जाति, गुण, द्रव्यभी है तिनकूं कैसे कहै? ताकूं कहिये, जेते जाति आदिकतें भये नाम हैं ते सर्वही क्रियाविषे अंतर्भूत हैं विनाक्रिया निष्पत्ति नांही । जैसे जातिवाची अश्वशब्द है, सोभी शीघ्रगमन क्रिया करै, ताकूं अश्व कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा शुक्ल ऐसा गुणवाची शब्द है, सो शुचिक्रियारूप परणवै, ताकूं शुक्ल कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा दंडी ऐसा संयोगी द्रव्यवाची है, सोभी दंड जाकै होय ताकूं दंडी कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा विषाणी ऐसा समवायद्रव्यवाची शब्द है, सोभी विषाण कहिये सींग जाकै होय, ताकूं विषाणी कहिये । ऐसेही वक्ताकी इच्छातै भया नाम, जैसे देवदत्त ऐसा काहुका नाम वक्ता कया ताकाभी जव स्वार्थ करिये, तव जो देव दीया होय, तथा देवनिमित्त दे, ताकूं देवदत्त कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है, ऐसे जाननां ॥

ऐसे ए नैगमादिक नय कहे ते आगै अल्पविषय है । तिस कारणतै इनिका पाठका अनुक्रम है । पहलै नैगम कया ताका तौ वस्तु सद्रूप तथा असद्रूप इत्यादि अनेकधर्मरूप है । ताका

संकल्प विषय है। सो यहू नयतौ सर्वतैं महाविषय है। याकै पीछे संग्रह कछा सो याका विषय सत् द्रव्यत्व आदिही है। इनिकै परस्पर निषेधरूप जो असत् आदि सो विषय नांही है। तातैं तिसतैं अल्पविषय है। बहुरि याके पीछे व्यवहार कछा सो याका विषय संग्रहके विषयका भेद है। तहां अभेद विषय रहि गया। तातैं तिसतैं अल्पविषय है। बहुरि याकै पीछे ऋजुसूत्र कछा सो याका विषय वर्तमानमात्र वस्तुका पर्याय है सो अतीत अनागत रहि गया। तातैं तिसतैं अल्प विषय है। याके पीछे शब्दनय कछा सो याका विषय वस्तुकी संज्ञा है। एक वस्तुके अनेक नाम हैं। तहां काल कारक लिंग संख्या साधन उपग्रहादिक भेदतैं अर्थकूं भेदरूप कहै। सो इनिका भेद होतैंभी वर्तमानपर्यायरूप वस्तुकूं अभिन्न मानता जो ऋजुसूत्र तातैं अल्पविषय भया। जातैं एक भेद करतैं अन्य भेद रहि गये। बहुरि याकै पीछे समभिरुद्ध कछा, सो एक वस्तुके अनेक नाम हैं तिनिकूं पर्यायशब्द कहिये तिन पर्यायशब्दनिका एकही अर्थ मानता जो शब्दनय तातैं समभिरुद्ध अल्प विषय है। तातैं तिन पर्यायशब्दनिके जुदे जुदेभी अर्थ हैं। सो यहू जिस शब्दकूं पकड़ै तिसही अर्थरूपकूं कहै। तब अन्य शब्द यातैं रहि गये तातैं अल्पविषय भया। बहुरि एवंभूत याके पीछे कछा। सो याका विषय जिस शब्दकूं पकड़्या तिस क्रियारूप परिणमता पदार्थ है। सो अनेक-

क्रिया करना । एकही कहता जो समभिरूढ तातैं अल्पविषय भया । ऐसैं उत्तरोत्तर अल्पविषय है ।
 इहां दृष्टांत, जैसे एक नगरविषैं एक वृक्ष उपरि पक्षी बोले था, ताकूं काहूँनैं कही, या नगर-
 विषैं पक्षी बोले है । काहूँनैं कही, या नगरमें एक वृक्ष है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, या वृक्षका
 एक बड़ा डाला है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, इस डालेमें एक शाखा छोडी डाली है तामैं बोले है
 काहूँनैं कही, इस डाहलेके एक देशविषैं बैठा बोले है । काहूँनैं कही, पक्षी अपने सरीरविषैं बोले है ।
 काहूँनैं कही वाके शरीरमें कंठ है तामैं बोले है । ऐसैं उत्तरोत्तर विषय छूटता गया । सो यह अनुक्रम-
 तैं इनि नयनिके वचन जानने । नैगमनयनैतौ वस्तुका सत् असत् दोऊ लिये । संग्रह नयनैं सत्ही
 लीया । व्यवहारनैं सत्का एक भेद लीया । ऋजुसूत्रनैं वर्तमानकूही लीया । शब्दनैं वर्तमान सत्मेंभी
 भेदकरि एक कार्य पकड्या । समभिरूढनैं वा कार्यके अनेक नाम थे तिसमें एक नामकूं पकड्या ।
 एवंभूतनैं तामैंभी जिस नामकूं पकड्या तिसही क्रियारूप परिणामताकूं पकड्या । ऐसैही जिस पदार्थकूं
 साधिये तापरि सर्वहीपरि ऐसैं नय लगाय लेंन । बहुरि पहला पहला नय तौ कारणरूप है ।
 अगिला अगिला कार्यरूप है । ता कार्यकी अपेक्षा स्थूलभी कहिये । ऐसै ये नय पूर्वपूर्वतौ
 विरुद्धरूप महाविषय है । उत्तर उत्तर अनुकूलरूप अल्पविषय है । जातैं पहला नयका विषय

अगिले नयमें नांही तातैं विरुद्ध है । अगिलेका विषय पहलेमें गर्भित है तातैं ताके अनुकूलपणां है ॥ ऐसैं ये नयभेद काहेतैं होय है? जातैं द्रव्य अनंत शक्तिहू लीये है तातैं एक एक शक्ति प्रति भेदरूप भये बहुत भेद होय हैं । ऐसैं ए नय मुख्यगौणपणां करि परस्परसापेक्षरूप भये संत सम्यग्दर्शनके कारण होय हैं । जैसैं सूतके तार आदि हैं ते पुरुषके अर्थक्रियाके साधनकी सामर्थ्यतैं यथोपायं कहिये जैसैं वस्त्रादिक बणि जाय तैसा उपायकरि थापे हुये वस्त्रादिक नाम पावै है । बहुरि वह तार जो परस्पर सापेक्षारहित न्यारे न्यारे होय तो वस्त्रादिक नाम न पावै तैसैंही ये नय जानने ॥

इहां कोई कहै यह तारनिका उदाहरणतौ विषम उपन्यास है मिल्या नांही । जातैं तार आदिकतौ अपेक्षारहित न्यारेन्यारेभी अर्थमात्रा कहिये प्रयोजनकूं सिद्ध करै है । तथा अर्थक्रिया करै है । जैसैं कोई तार तो न्यारा शीकनिके बांधनेकूं शस्त्रके घाव सीवनेकूं समर्थ होय है । कोई तार वेलिखीय आदिका ऐसा होय जो भारा आदि बांधनेकूं समर्थ है । बहुरि ये नय जब निरपेक्ष होय तत्र किछुभी सम्यग्दर्शनकी मात्राकूं नांही उपजावै है । तहां आचार्य कहै हैं, यह दोष इहां नांही है ॥ जातैं हमनैं कहा ताका ज्ञान तुमारै हुवा नांही । कहे अर्थकूं विना समझ्या यह उराहना दीया । हमनैं तो ऐसैं कहा है निरपेक्ष तार आदि

कहै ते वस्त्रादिकार्य नांही है। बहुरि तुमनै कहा सो तो पटादिकार्य नांही है केवल तार आदिहीका न्याराही कार्य है। सोभी कार्य जो तार आदि अपने अवयवसहित न होय तो तिनिनै न होय। तातैं हमारी पक्षसिद्धि है। सापेक्षही कार्य उपजावै है। बहुरि कहै तार आदिविषै वस्त्रादिकार्य शक्तिरूप है। तौ नयनिविषैभी निरपेक्षनिविषै ज्ञानरूप तथा शब्दरूपनिविषै कारणके वसतैं सम्यग्दर्शनका कारणपणाका विशेषरूप परिणवनके सद्भावतैं शक्तिरूप सम्यग्दर्शनका कारणका अस्तित्व है। तातैं हमारा दृष्टांत विषम नांही है, समही है, मिलता है ॥

आगैं इनि नियमकै परस्पर मुख्यगौणपणांकी सापेक्षाकरि विधिनिषेधतैं सप्तभंग उपजै हैं सो कहिये हैं। तहां नैगमकै तौ संग्रहादि छह नयनिकरि न्यारे छह सप्तभंग होय है। बहुरि संग्रहकै व्यवहारादिककरि पांच होय हैं। बहुरि व्यवहारकै ऋजुसूत्रादिककरि चारि होय हैं। बहुरि ऋजुसूत्रके शब्दादिककरि तीन होय हैं। बहुरि शब्दके समभिरूढादिककरि दोय होय हैं ॥ बहुरि समभिरूढकै एवंभूत नयकरि एकही होय है। ऐसै मूलनयनिकै तौ विधिनिषेधकरि इकइस सप्तभंगी भई। बहुरि नैगमनयके नव भेद हैं अर संग्रहके पर अपर करि दोय भेद हैं तातैं तिनके विधिनिषेधतैं अठारह सप्तभंगी होय है। ऐसैही पर अपर व्यवहारकै अठारह होय है। बहुरि ऋजुसूत्रकरि नव

सप्तभंगी हो है । बहुरि शब्दके काल आदि छह भेदनिकरि चौवन सप्तभंगी होय है । बहुरि समभिरूढकरि नव एवंभूतनयकरि नव । ऐसै ये एकसौ सतरा सप्तभंगी भई । ऐसै संग्रहके दोय भेदनितै व्यवहारादिके भेदनिकरि बाईस, बहुरि व्यवहारकै दोय भेदनितै ऋजुसुत्रादिके अठारह, बहुरि ऋजुसुत्रके शब्दभेदकरि छह, बहुरि शब्दके भेदनिके समभिरूढ एवंभूतकरि बारह, ऐसै अष्टावन होय सब मिलि एकसौ पचहत्तरि भेदनिकी अपेक्षा भये, दोऊ मिलि एकसौ छिनवै भये । बहुरि उलटे करिये तब तेही भंग होय है । ऐसैही उत्तरोत्तर भेदनिकरि शब्दकी संख्यातसप्तभंगी होय है । तहां पूर्व प्रमाणसप्तभंगीविषै भंगनिका विचार कहा । तैसे इहांभी जाननां ॥

विशेष इतनां— जो, तहां जिस पदार्थकूं साधनां ताका काल आदि आठ भेदनिकरि सकलादेश करनां । इहां तिनिंका विकलादेश करनां । जिस धर्मके नामकरि पदार्थकूं कहा तिसही धर्मविषै सर्व-धर्मनिका काल आदिकरि अभेदवृत्ति करनां सो तौ सकलादेश है । बहुरि जिस धर्महीका काल आदि कहनां दुसरे धर्मतै भेदवृत्ती कहनां तहां विकलादेश हो है । सो पूर्व उदाहरणकरि कहाही है । जैसे नैगमनयनै प्रस्थका संकल्प कीया तहां संग्रहनय कहै यह प्रस्थ संकल्पमात्र नांही सङ्ग है । तहां विधिनिषेध भया । तब कथंचित् प्रस्थ, कथंचित् अप्रस्थ, कथंचित् प्रस्थाप्रस्थ, कथंचित् अवक्तव्य

कथंचित् प्रस्थ अवक्तव्य, कथंचित् अप्रस्थ अवक्तव्य, कथंचित् प्रस्थाप्रस्थ अवक्तव्य ऐसैं सात भये । तैसैंही सर्वनयके विषयविषैं विधिनिषेध लगाय साधने । इहां कोई पूछै; जो, द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयके भेदरूप नैगमादिक सात भेद कहे ते तो जाणे । परंतु शास्त्रनिर्मे निश्चयव्यवहार नयकी कथनी बहुत । सो यहु न जाणी, जो, ये निश्चयव्यवहारनय कहां कहै है? इनिका विषय कहा है? । ताका उत्तर— जो, नयचक्र ग्रंथ गाथाबंध है । तहां ऐसैं कहा है— जो निश्चयनय व्यवहारनय हैं ते सर्व नयनिका मूलभेद हैं । इनि दोय भेदनिर्ते सर्वनयभेद प्रवर्तैं हैं । तहां निश्चयके साधनेकूं कारण द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक दोऊ नय हैं । वस्तुका स्वरूप द्रव्यपर्यायस्वरूपही है । तातैं इनि दोऊ नयनिर्ते साधिये है । । तातैं ये दोऊही तत्त्वस्वरूप हैं । सत्यार्थ हैं ॥

बहुरि व्यवहार है सो उपनय है । ताके तीन भेद हैं सद्भूतव्यवहार, असद्भूतव्यवहार, उपचरितव्यवहार । तिनिके उत्तर भेद आठ हैं । तहां सद्भूतके दोय भेद । तहां गुणगुणी तथा पर्यायपर्यायी द्रव्यनिविषैं कर्ताकर्म आदि कारककी प्रवृत्तिके सद्भावतैं संज्ञा संख्या लक्षण प्रयोजनादिकके भेदतैं शुद्धद्रव्यविषैं भेद कहै । सो तो शुद्धसद्भूतव्यवहार है । तैसैंही एकद्रव्यकै एकही प्रदेश है, भिन्नक्षेत्र नाही, तौऊ संख्यात असंख्यात अनंतप्रदेशादिक कहै । सोऊ शुद्धसद्भूतव्य-

वहार है। बहुरि एकही द्रव्य परके निमित्तै विकार उसही सतमें भया था ताकी अपेक्षा लेकरि संज्ञादिककरि भेद कहै है। तहां अशुद्धसद्भूतव्यवहार है। ऐसैं दोय भेद सद्भूतव्यवहारके भये ॥

बहुरि अन्यवस्तुका गुण अन्यके कहै सो असद्भूतव्यवहार है। ताके तीन भेद। तहां जैसे बहुत पुद्गलके परमाणुद्रव्य मिलि एक स्कंध नाम पर्याय वण्या ताकूं कहे 'ए पुद्गलद्रव्य है, तहां समानजातीय असद्भूतव्यवहार भया। बहुरि जहां ऐकेंद्रियादिक देह ते पुद्गलस्कंध हैं तिनिकूं जीव कहै। तहां असमानजातीय असद्भूतव्यवहार भया। बहुरि जहां मतिज्ञानकूं मूर्तिक कहनां जातैं मूर्तिकतैं उपजै है तथा रूकै है। तहां मतिज्ञान तौ अमूर्तिक जीवका धर्म है। बहुरि मूर्तिक-पणां पुद्गलका धर्म है। तहां मिश्र असद्भूतव्यवहार भया। तथा ज्ञेयविषै ज्ञान है ऐसैं कहना तहां ज्ञेय जीव अजीव दोऊ है। तातैंभी मिश्र भया। ऐसैं तीन भेद असद्भूतव्यवहारके भये ॥

बहुरि उपचारव्यवहारकेभी तीन भेद हैं। तहां द्रव्य गुण पर्यायके परस्पर उपचार करिये तब भेद होय है। तहां एकप्रदेशी परमाणूकूं बहुप्रदेशी पुद्गलद्रव्य कहनां तहां द्रव्यविषै पर्यायका उपचार भया। बहुरि महलकूं श्वेत कहनां तहां द्रव्यविषै गुणका उपचार भया। बहुरि मतिज्ञान ज्ञानकूं कहनां तहां गुणके विषै पर्यायका उपचार भया। बहुरि स्कंधपर्यायकूं पुद्गलद्रव्य कहनां तहां

पर्यायके विषे द्रव्यका उपचार भया । बहुरि देहकू सुंदर देखि ताकू उत्तमरूप कहनां तहां पर्यायविषे
णका उपचार भया । इत्यादिक उपचार जानने । बहुरि उपचारका उपचारपरि तीनुं भेद लगावणे ।
त्रादिक मेरे हैं, मै इनिका हौं ऐसे कहनां सो समानजातीय उपचारका उपचार है । बहुरि
।भारणादिक मेरे हैं ऐसे कहनां सो विजातीय उपचारका उपचार है । बहुरि देश गढ राज्य
ऐसैं कहना मिश्रउपचारका उपचार है । ऐसैं व्यवहारनय अनेकरूप प्रवर्तै है ॥

रि श्लोकवार्तिकमें ऐसैं कहा है— जो एवंभूतनय तौ निश्चय है । जातैं जिसकी जो संज्ञा
सही क्रियारूप परिणमता पदार्थ होय सो याका विषय है । जैसैं चैतन्य अपनां चैतन्यभाव-
णमै ताकू चैतन्यही कहै । क्रोधीकू क्रोधीही कहै इत्यादि । बहुरि व्यवहार अशुद्धद्रव्यार्थिककू
है । जातैं दोय भाव तथा द्रव्य मिलेविना व्यवहार चलै नाहीं । दोय मिलै तत्र अशुद्धता भई ।
। यह निर्देशादिक अधिकारमें लिखीही है । इहां प्रश्न, जो, अध्यात्मग्रन्थनिर्मे कहा है, जो,
निश्चयनय तौ सत्यार्थ है व्यवहार असत्यार्थ है—त्यजनेयोग्य है, सो यह उपदेश कैसे है? ताका
उत्तर— जो, उपदेश दोय प्रकार प्रवर्तै है । तहां एक तौ आगम । तामैं तौ निश्चय द्रव्यार्थिक पर्या-
यार्थिक दोऊही नय परमार्थरूप सत्यार्थ कहै हैं । अर प्रयोजन अर निमित्तके वशतैं अन्यद्रव्यगुणप-

पर्यायनिका अन्यद्रव्यगुणपर्यायनिविषै आरोपण करना, सो उपचार है। याहुं व्यवहार कहिये अस-
त्यार्थभी कहिये गौणभी कहिये। बहुरि दूसरा अध्यात्म उपदेश। तामैं अध्यात्मग्रंथका आशय यह
है, जो, आत्मा अपना एक अभेद निल शुद्ध असाधारण चैतन्यमात्र शुद्धद्रव्यार्थिकनयका
विषयभूत है। सो तौ उपादेय है ॥

बहुरि अवशेष भेद पर्याय अनित्य अशुद्ध तथा साधारण गुण तथा अन्यद्रव्य ए सर्व पर्या-
यनयके विषय ते सर्व होय हैं। काहेतैं? जातैं यह आत्मा अनादितैं कर्मबंधपर्यायमें मग्न है।
कमरूप ज्ञानतैं पर्यायनिहंही जाणै है। अनादि अनंत अपना द्रव्यत्वभावका याकै अनुभव नाही।
तातैं पर्यायमात्रमें आपा जानै है। तातैं ताहुं द्रव्यदृष्टि करावनेके अर्थ पर्यायदृष्टीकूं गौणकरि
असत्यार्थ कहिकरि एकांतपक्ष छुडावनेके अर्थ झूठा कहा है। ऐसा तौ नाही, जो, ए पर्याय
सर्वथाही झूठे हैं कुछ वस्तु नाही आकाशके फूलवत् हैं। जो अध्यात्मशालका वचनकूं सर्वथा
एकांत पकडि पर्यायनिकूं सर्वथा झूठा मानै तौ वेदांती तथा सांख्यमतीकीज्यौं मिथ्यादृष्टि ठहरै
है। पहलै तौ पर्यायबुद्धिका एकांत मिथ्यात्व था। अव ताहुं सर्वथा छोडि द्रव्यनयका एकांत
मिथ्यादृष्टि होगा, तब गृहीतमिथ्यात्वका सद्भाव आवैगा। बहुरि उपनयके भेदनिविषै सद्भूत

असद्भूत उपचार कहै हैं । ते कथंचित् असत्यभी मानने । जातै ऐसा कहा है, जो, प्रयोजन तथा निमित्तके वशतै प्रवर्तै अन्यकूं अन्य कहनां तहां उपचार है सो परस्पर द्रव्यनिकै निमित्तने निमित्तिक भाव है । सो तो सत्यार्थ है ही । तातैं संसार मोक्ष आदि तत्त्वनिकी प्रवृत्ति है । जो निमित्त नैमित्तिकभाव झूठा होय तो संसार मोक्ष आकाशके फूलज्यौं ठहरै । बहुरि तैसै ही जहां पुरुषका प्रयोजन है ताकै अर्थ जो प्रवृत्ति है सो भी कथंचित् सत्यार्थ है । जो प्रयोजन तथा प्रयोजनका विषय पदार्थ सर्वथा असत्यार्थ होय तो आकाशके फूलकीज्यौं झूठा ठहरै । तथा एकेंद्रियादिक जीवकूं व्यवहारकरि जीव कहा है । सो व्यवहार सर्वथा झूठा ही होय तो जीवहिंसादिकका कहन झूठा ठहरै । परमार्थतै जीव तो नित्य है अमर है । एकेंद्रियादिक जीव कहनां झूठ है झूटाके घातविधै काहेकी हिंसा ? तथा याका विस्तार कहांताई कहिए ? जे व्यवहारकूं सर्वथा असत्यार्थ कहै हैं ते तो सर्व व्यवहारके लोप करनेवाले तीव्रमिथ्यात्वके उदयतै गाढे मिथ्यादृष्टि हैं-जिनमततै प्रतिकूल हैं, तिनिकी संगतिही स्वपरकी घातक है ऐसा जाननां ॥

बहुरि नयचक्रमै नयनिके भेद ऐसै कहे हैं । द्रव्यार्थिकके भेद १० । तहां कर्मोपाधिनिरपेक्ष, जैसै, संसारी जीव सिद्धसमान हैं । उत्पाद व्यय गौणकरि केवल ध्रौव्यरूप सत्ताकूं ग्रहै, जैसै

सद्रूप नित्यद्रव्य है। भेदनिरोक्षक जैसे, गुणपर्यायतै द्रव्य अभिन्न हैं। कर्मोपाधि सापेक्ष जैसे, जीव रागादिस्वरूप है। उत्पादव्ययमुख्यकरि जैसे, सत् है सो उत्पादव्ययध्रौव्यरूप द्रव्य है। भेदसापेक्ष जैसे, द्रव्य है सो गुणपर्यायवान् है। अन्यद्रव्यार्थिक जैसे, द्रव्य गुणस्वरूप है। स्वद्रव्यादिग्राहक जैसे, अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि द्रव्य सत्स्वरूप है। परद्रव्यादिग्राहक जैसे, परद्रव्य क्षेत्र काल भावकरि द्रव्य असत्स्वरूप है। परमभावग्राहक जैसे, जीवद्रव्यकं शुद्ध अशुद्ध उपचारादिकरि रहित चैतन्यमात्र कहै। ऐसैं दश भेद भये ॥

बहुरि पर्यायार्थिकके छह भेद हैं। अनादिनित्यपर्यायग्राही जैसे, चंद्रमा सूर्यादिकके विमान मेरुपर्वतादिक नित्य हैं। सादिनित्यपर्यायार्थिक जैसे, कर्म नाशिकरि सिद्ध भये ते सादिनित्यपर्याय हैं। सत्तागौणकरि उत्पादव्ययरूप पर्यायार्थिक जैसे, पर्याय समयस्थायी हैं। उत्पादव्ययध्रुवरूप सत्ताग्राही पर्यायार्थिक जैसे, समय समय पर्याय उत्पादव्ययध्रौव्यरूप हैं। कर्मोपाधिनिरोक्ष स्वभाव नित्य शुद्ध पर्यायार्थिक जैसे, संसारी जीवके पर्याय सिद्धके पर्यायसमान शुद्ध हैं। कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध अनित्य पर्यायार्थिक जैसे, संसारी जीव उपजे विनसैं हैं। ऐसैं पर्यायार्थिकके छह भेद कहै। ऐसैं प्रत्यक्षपरोक्षप्रमाण द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनयनिकरि तथा निर्देशादिक वा

सत् आदिक अनुयोगनिकरि तत्त्वार्थनिका अधिगम होय है । सो तत्त्वार्थ, नाम स्थापना द्रव्य भाव इनि व्यारि निक्षेपनिकरि स्थापि तिनिका अधिगम करनां । यहू अधिगमज सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिकुं कारण है । निसर्गज सम्यग्दर्शन तौ मति अवधि ज्ञानकरि होय है । बहुरि अधिगमज है सो गुरूपदेशके आधीन है । ताँ श्रुतज्ञानरूप जो प्रमाणनयादिकका ज्ञान सो गुरुके मुख श्रवण कीयेतै होय है । सो शास्त्रका श्रवण पठन पाठन निरंतर करनां योग्य है । यहही भव्यजीविनिक्क स्वर्गमोक्षका साधन है ॥

अब प्रमाणनयनिकरि तत्त्वार्थनिका अधिगम कहिये ज्ञान हो है ताका स्वरूप कहिये है । तहां तत्त्वार्थाधिगम दोय प्रकार है, स्वार्थ परार्थ ऐसैं । तहां स्वार्थ तौ ज्ञानस्वरूप है । बहुरि परार्थ वचनात्मक है । सोभी दोय प्रकार है । एक तौ वीतरागीकै होय । ताकुं वीतरागकथा कहिये । दूसरा वादिप्रतिवादी जिनिकै हार जीतकी इच्छा होय तिनिकै होय । ताकुं विजिगीषुकथा कहिये । तहां वीतरागकै तौ गुरुशिष्य होय तथा विशेषज्ञानी दोनूही होय तिनिकै होय । तहां वीतरागी-निकी चरवाकी हृद तौ तत्त्वनिर्णय हो चुकै तबताई है । बहुरि वादिप्रतिवादीनिकै हारजीति होय चुकै तबताई कहै । तहां इसके च्यारि अंग हैं । वादी प्रतिवादी सभाके लोक सभापति ऐसै । वादि-

प्रतिवादीविना तौ वाद प्रवर्तही नाही । सभाके लोकविना साख कौन भैरे । सभापतिविना हारे जीते निग्रह अनुग्रह कौन करै । ताँतें चान्योही चाहिये ॥

इहां नैयायिक कहै हैं— जो, वाद है सो तत्त्वनिर्णयका कारण है । याँतें तत्त्वनिर्णय दृढ़ होय है । जगमें सत्यार्थतत्त्वकी प्रभावना होय तब लोकमें प्रतिष्ठा होय ताँतें यहही वीतरागकथा है । ताकूं कहिये, जो, वीतरागकथाविषैं तौ सभाका तथा सभापतिका नियम नाही । बहुरि विजिगीषुकथाविषैं नियमही है । बहुरि कही जो वादविषैं सर्वलोककें तत्त्वकी दृढ़ता होय है प्रभावना होय है, सो यह तौ सत्य है । परंतु जहां आपकी हार होय तहां स्वमतका विध्वंसभी होय है । सो वाद तौ हारिजीतिहीका कारण है, ताँतें वीतरागीनिकै यह संभवै नाही । बहुरि जहां अपनी ऐसी सामर्थ्य होय, जो, मैं वादमें हारुंगा नाही जीतूहीगा, तौ याकूं सामग्री बहुत चाहिये । प्रथम तौ यथार्थहेतु-वाद अहेतुवादकरि आपकें तत्त्वका निर्णय चाहिये । दूसरा तपश्चरणादिकरि अपनी प्रतिष्ठा जगतमें भई होय ऐसा चाहिये । बहुरि कछू देवता इष्टका अतिशय चमत्कारकी आपकें सिद्धि भई चाहिये । बहुरि राजा आदिकी पक्ष अपनी चाहिये । पक्षविना आप सांचाभी होय तौ निष्पक्षीको पैला पक्ष प्रबलवाला झूठा करि डारै इत्यादि सामग्री होय, अवश्य जीतनेका आपका निश्चय होय

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २२१ ॥

तब वाद जीति मतकी प्रभावना करै तौ उचितही है । विनासामग्री वाद करै अरु हरै तौ स्वमतका विध्वंसही होय । तातैं यह निश्चय जानूं, जो, वाद एकांततैं तौ तत्त्वनिर्णयकूं कारण नांहीं, हारजीतिही मुख्यता है । बहुरि वीतरागकथा है सोही तत्त्वनिर्णयकूं कारण है ॥

ऐसैं इस प्रथम अध्यायविषैं ज्ञानका बहुरि दर्शनका तौ स्वरूप वर्णन कीया । बहुरि नयनिका लक्षण कह्या । बहुरि ज्ञानका प्रमाणपणां कह्या ॥

दोहा— दर्शनबोध यथार्थता । नयलक्षण वणवाय ॥

ज्ञान पंचकै मानता । कही आदि अध्याय ॥ १ ॥

सबईया तेईसा— जे पढि हैं अधिकार पहै नर ते चढि हैं निजरूप रमंता ।

जे कढि हैं मुख यामय वाक्य सु चढि हैं सब ऊपरि संता ॥

जे करि हैं निति पूजन भव्य सुपुण्य लहै परलोक गमंता ।

जे परि हैं श्रुति गाय सुपाय निबोध फुरै तिनिकुं जु अनंता ॥ १ ॥

ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं प्रथम अध्याय संपूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२२ ॥

॥ नमो वीतरागाय ॥

॥ अथ द्वितीयाध्यायका आरंभ कीजिये ॥

दोहां—उदयज उपशम मिश्र तजि, क्षायिक भाव उधारि ॥
जीवभाव उज्जल कियो, नमू ताहि मद छारि ॥ १ ॥

ऐसैं मंगलकरि सर्वार्थसिद्धीकाकारका वचन लिखिये हैं । तहां शिष्य पूछे है, हे भगवन् ! सम्यग्दर्शनका विषय भावकरि कहै जे जीवादितत्त्वनिमें आदिविषैं कहा जा जीव, ताका स्वतत्त्व कहिये निज यथार्थ असाधारणस्वरूप कहा है ? सो कहिये । ऐसैं पूछैतैं आचार्य सूत्र कहै है—

॥ औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ च ॥ १ ॥

याका अर्थ—औपशमिक क्षायिक मिश्र औदयिक पारिणामिक ए पांच भाव हैं ते जीवके निजतत्त्व है ॥ तहां आत्माविषैं कर्मकी . निजशक्तिका कारणके वशैतैं अनुद्भूति कहिये उदय न

होना सो उपशम है। जैसे कतकादि कहिये निर्मली आदि वस्तुके संवधतैं जलविषैं कर्दमका उपशम होय जलकै पीदै बैठी जाय ऊपरितैं जल उज्जल होय जाय, तैसें उपशम जाननां। बहुरि कर्मकी अत्यंतनिर्वृति होय तत्त्वमैसूं उठि जाय सो क्षय है। जैसे उसही जलको निर्मल पात्रमै लीजिये तव कर्दमका अत्यंत अभाव है। तैसें क्षय जाननां। बहुरि उपशमभी क्षयभी दोऊ स्वरूप होय तहां मिश्र है। जैसे तिसही जलविषैं कतकादि द्रव्य डारै कर्दमका क्षीणाक्षीणवृत्ति कहिये किछु तौ पीदै बैठ्या किछू गलदाई रही किछु बाहरि निकस्या, तैसें क्षयोपशम जाननां। बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भावके निमित्ततैं कर्मके फलकीं प्राप्ति कहिये उदय आवनां प्रकट होनां सो उदय है। बहुरि द्रव्यका आसलाभ कहिये निजस्वरूपका पावनां जातैं होय सो परिणाम है। जैसे सुवर्णके पीततादि गुण, कंकण कुंडल आदि पर्याय, तैसें परिणाम जाननां। इहां कर्म आदिकका निमित्त नाही लेना। तहां उपशम है प्रयोजन जाका ताकूं औपशमिक कहिये। यहां प्रयोजनार्थमै इक प्रत्ययतैं सिद्धि कीया है। ऐसैही क्षायिक क्षायोपशमिक औदयिक पारिणामिक जाननां। ते पांच भाव असाधारण जीवके स्वतत्त्व कहिये ॥

अब इनिका अनुक्रमका प्रयोजन कहै है। इहां सम्यग्दर्शनका प्रकरण है। तहां तीन प्रकार

सम्यग्दर्शनविषे औपशमिक पहलै होय हे । अनादिमिथ्यादृष्टीकै प्रथमही औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्ति होय है । ताँतै सूत्रविषे याकूं आदिविषे कहा है । ताँकै पीछै क्षायिक ग्रहण कीया है । जाँतै यहु निर्मलताईमें याकी स्पद्धी बरोवरी करै है, प्रतियोगी है । तथा संसारी जीवनिकी अपेक्षा द्रव्यनिकी गणती कीजिये तब औपशमिकवाले जीवनिँतै असंख्यातगुणै क्षायिकवाले जीव है । काहेतै ? जाँतै औपशमिककाल अंतर्मुहूर्तमात्र है । ताँमें भेले होय तब अल्पही होय । याँतै क्षायिकका काल संसारीकी अपेक्षा तेतीस सागर किछु अधिक है । सो वाँतै असंख्यातगुणा भया । ताँतै तहां जीवनिकी संख्याभी असंख्यातगुणी भई । ताँकै पीछै मिश्र कहिये क्षायोपशमिकका ग्रहण है । जाँतै इहां दोऊ स्वरूप है । तथा जीवभी इहां असंख्यातगुणे होय है । याका काल छयाछटी सागरका है । बहुरि ताँकै पीछै औदयिक पारिणामिकका ग्रहण अंतमें कीया । जाँतै इहांभी जीवनिकी संख्या तिनिँतै अनंतगुणी है । इहां कोई कहै है, जो, या सूत्रमें भावनिँकै जुदी जुदी विभक्तिकरि वाक्य कीया सो कौन कारण ? द्वंद्वसमासँतै निर्देश करना था । कैसै ? “औपशमिकक्षायिक-मिश्रौदयिकपारिणामिकाः” ऐसै । इस भाँति कीये दोय चकार न आवते तब सूत्रमें अक्षर थोर होते । ताकूं कहिये, ऐसी आशंका न करणी । जाँतै इहां मिश्र ऐसा कहा है सो दोय अन्य गुणकी

अपेक्षा है। ताँतै वाक्यविषैं चकार शब्दतैं पहले कहे जो औपशमिक क्षायिक ए दोय तेही मिश्रमें ग्रहण करने अन्य न लेणे। बहुरि कहै, जो, क्षायोपशमिक ऐसा शब्द क्यों न कहा मिश्र काहेकूं कहा? तहां कहिये, क्षायोपशमिक कहनेमें गौरव होय है-अक्षर सूत्रमें विधि जाय। ताँतै वाक्यकरि मिश्र ग्रहण कीया है। बहुरि मिश्रका ग्रहण वीचि कीया, ताका यह प्रयोजन है जो, पहले पिछले दोनूकी अपेक्षा लेणी है। औपशमिक क्षायिक तौ भव्यहीकै होय है। बहुरि मिश्र है सो भव्यकैभी होय अभव्यकैभी होय। बहुरि औदयिक पारिणामिक ए दोऊभी भव्य तथा अभव्य दोऊहीकै होय। ताँतै मिश्रका वीचि ग्रहण है ॥

बहुरि कोई पूछै है, भावशब्दकी अपेक्षा स्वतत्त्व शब्दकै ताके लिंग तथा संख्याका प्रसंग आवै है। जाँतै भावशब्द पुरुषलिंगी है। ताँतै स्वतत्त्वकैभी पुरुषलिंग चाहिये। तथा भावनिकी संख्या बहुत है, ताँतै स्वतत्त्वकै बहुवचन चाहिये। ताकूं कहिये स्वतत्त्वशब्द है सो उपात्तलिंग संख्यारूप है याका लिंग पलटै नाही। तथा तत्त्वशब्द भाववाची है। ताँतै भावके एकही वचन होय है। जाँतै तस्य भावस्तत्त्वं ऐसा है, ताँतै संख्याभी पलटै नाही ताँतै दोष नाही। बहुरि इहां ऐसा विशेष जाननां, जो, जीवके पांच भाव कहे ताँतै चैतन्यमात्रही नाही है। सांख्यमती पुरुषका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२६ ॥

स्वचैतन्यमात्र माने है। बहुरि बुद्ध्यादिक विशेषगुणकाभी वैशेषिक मतवाला पुरुषकै अभाव माने है। बहुरि वेदांतमती आनंदमात्र ब्रह्मस्वरूप माने है। बौद्धमती चित्कूं प्रभाकर मात्र माने है। सो सर्वथा एकांततैं यहु बणै नांही। पंचभावरूपही जीवका स्वरूप प्रमाणसिद्ध है ऐसा जाननां ॥

आगैं शिष्य पूछै है, तिस आत्माके पंच औपशमिकादिक भाव कहे ते कहा उत्तरभेद-सहित है कि अभेदरूप है? ऐसे पूछै उत्तर कहा, जो, भेदसहित है। फेरि पूछै, जो, ऐसे है तौ तिनिके भेद कहो। ऐसैं पूछै आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम् ॥ २ ॥

याका अर्थ—पहलै सूत्रमें पंच भाव कहै। तिनके अनुक्रमतैं दोय नव अठारह इकईस तीन ए भेद है॥ तहां दोय आदिक संख्याशब्दनिका द्दसमासकरि अरु भेदशब्दकै स्वपदार्थवृत्ति तथा अन्यपदार्थवृत्ति जाननी। कैसै सोही कहिये है। दोय बहुरि नव बहुरि अठारह बहुरि इकईस बहुरि तीन ऐसै तौ द्दवृत्ति भई। बहुरि तेही भेद ऐसै स्वपदार्थवृत्ति भई। ए कहे तेही भेद है। ऐसै भेदशब्द संख्याहीका संबंधी भया। तब ऐसै संबंध होय पांचौ भावनिका बहुवचन षष्ठीविभक्ति करि कहनां, जो, ये भेद पांच भावनिके हैं। बहुरि ते हैं भेद जिनके इहां अन्यपदार्थवृत्ति भई।

जातें ये भेद पूर्वोक्त भावनिके हैं । तहां विभक्ति भावनिके सूत्रमें कहीं सोही रही । बहुरि यहां यथाक्रम ऐसा वचन है सो यथासंख्यके जानने अर्थि है । बहुरि भेदका न्यारा न्यारा संबध करणा । तातैं औपशमिक दोय भेदरूप है । क्षायिक नव भेदरूप है । मिश्र अठारह भेदरूप है । औदयिक इकईस भेदरूप है । पारिणामिक तीन भेदरूप है । ऐसैं जानिये है ॥

आगैं शिष्य पूछै है, जो, ऐसैं है तो औपशमिकके दोय भेद कौनसे हैं? ऐसैं पूछै सुत्र कहै हैं—

॥ सम्यक्त्वचारित्रे ॥ ३ ॥

याका अर्थ— औपशमिकभावके भेद औपशमिकसम्यक्त्व औपशमिकचारित्र ए दोय हैं ॥ सम्यक्त्वचारित्र तौ पूर्व जिनका लक्षण कंहा तेही जानने । बहुरि पूछै है, तिनिके औपशमिकपणा कैसे है? तहां कहिये है, चारित्रमोह दोय प्रकार है । एक कषायवेदनीय एक नोकषायवेदनीय । तहां कषायवेदनीयका भेदनिमैसूं अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि लेने । बहुरि दर्शनमोहके तीन भेद हैं मिथ्यात्व सम्यक्त्वप्रकृति सम्यङ्मिथ्यात्व ऐसै । इनि सात प्रकृतिनिका उपशमतैं औपशमिकसम्यक्त्व होय है । इहां कोई पूछै है, अनादिमिथ्यादृष्टि भव्यकै कर्मका उदयकरि कलुषपणां है, ताकै उपशम काहेतैं होय? ताका समाधान— काललब्धि आदिके

॥ सवार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२८ ॥

निमित्ततै होय है । तहां प्रथम तौ कर्मसाहित आत्मा भव्यजीवकै संसार अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन नामा कालमात्र अवशेष रहै, तब प्रथमोपशमसम्यक्त्वके ग्रहण करनेयोग्य होय है । जो संसार अधिका बाकी होय तौ सम्यक्त्वग्रहण न होय । ऐसै एक तौ काललब्धि यहू है । बहुरि दूसरी काललब्धि यहू है, जो, कर्मकी स्थिति उत्कृष्ट जाकै बंधती न होय तथा सत्ताका कर्मकी होय तथा जघन्यस्थितिबंधकी तथा सत्ताकी होय तौ तिस अवसरमै सम्यक्त्वका लाभ न होय । तौ कहां होय ? जब अंतःकोटाकोटी कहिये एक कोडाकोडी सागरमै नीचै स्थिति लीये कर्मबंध भावकू प्राप्त होय, तथा विशुद्धपरिणामके वशतै सत्ताका कर्मबंधकी स्थितितै संख्यात हजार सागर घाटि रह जाय, तब प्रथमसम्यक्त्वग्रहणयोग्य होय ॥ बहुरि तीसरी काललब्धि भवकी अपेक्षा है । जो भव्यजीव पंचेंद्रिय होय संज्ञी होय पर्याप्त अवस्थासहित होय सर्वतै विशुद्धपरिणाम होय सो प्रथमोपशमसम्यक्त्वकू उपजावै है । बहुरि आदिशब्दकारि जातिस्मरण आदिक लेणे । बहुरि समस्त मोहनीयकर्मके उपशमतै उपशमचारित्र होय है । तहां सूत्रमै सम्यक्त्वका आदि वचन है सो चारित्र सम्यक्त्वपूर्वकही होय है । आत्मा पहली सम्यक्त्व अवस्थारूप होय है । अब आत्मकै चारित्र अवस्था प्रकट हो है ॥

इहां सम्यक्त्वकी उत्पत्तिका विशेष लिखिये हैं । तहां प्रथमोपशमसम्यक्त्व उपजे पीछे अंत-
मुहूर्तकाल रहै है । तहां मिथ्यात्वकर्मकं तीन प्रकार विभाग करै मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्व सम-
कप्रकृतिमिथ्यात्व ऐसै । बहुरि यह कहां उपजै है ? तहां नारकी तौ तहां उपजे पीछे अंतमुहूर्त
पीछे उपजावै है । पहली दूसरी तीसरी पृथ्वीवाला तौ केई तौ जातिस्मरणतैं केई धर्मश्रवणतैं केई
वेदनाकरि पीड्या हूवा उपजावै है । बहुरि नीचली च्यार पृथ्वीवाला धर्मश्रवणविना दोयही कारणतैं
उपजावै है । बहुरि तिर्यच उपजै पीछे च्यारितैं ले आठ दिनके उपरि उपजावै है । तहां जातिस्मरण
धर्मश्रवण जिनविंवदर्शन ए तीन कारण हैं । बहुरि मनुष्य नवमां वर्षतैं उपजावै है । आठवर्षतांई
नांही उपजै है । तहांभी जातिस्मरण धर्मश्रवण जिनविंवदर्शन ए तीन कारण हैं । बहुरि
देवगतिविषैं उपजे पीछे अंतमुहूर्त पीछे उपजावै है । तहां भवनवासीनितैं ले सहस्रारस्वर्गतांईका तौ
जातिस्मरण धर्मश्रवण जिनमहिमाका दर्शन देवनिकी क्खदिका देखना इनि च्यारि कारणतैं उपजावै
है । बहुरि आनतादि च्यारि स्वर्गनिके देवनिके क्खद्विदर्शनविना तीन कारणतैं । बहुरि नव श्रैवय-
कका जातिस्मरण धर्मश्रवण ए दोयही कारणतैं उपजावै है ऐसैं जाननां ॥

आगैं, जो क्षायिकभाव नवप्रकार कहाा तांके भेदस्वरूपके प्रतिपादनके अर्थि सूत्र कहै है—

॥ ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवर्षाणि च ॥ ४ ॥

याका अर्थ— केवलज्ञान केवलदर्शन क्षायिकदान लाभ भोग उपभोग वीर्य बहुरि चकार-
तै क्षायिकसम्यक्त्व क्षायिकचारित्रि ऐसे नव प्रकार क्षायिकभाव है । इहां चशब्द है सो सम्यक्त्वचा-
रित्रि पूर्वसूत्रमें कहे तिनिका ग्रहणकै अर्थि है । बहुरि ज्ञानावरण नामा कर्मके अत्यंतक्षयतै तौ
केवलज्ञान क्षायिक हो है । बहुरि तैसैही दर्शनावरण नामा कर्मके अत्यंतक्षयतै केवलदर्शन क्षायिक
हो है । बहुरि दानांतराय नामा कर्मके अत्यंत क्षयतै अनंतप्राणीनिके उपकार करनेवाला क्षायिक
अभयदान होय है । बहुरि लाभांतराय नामा कर्मके अत्यंत अभावतै नाही है कवलाहारकी क्रिया
जिनिकै ऐसे जे केवली भगवान् 'जिनिके शरीरके वलाधानके कारण अन्यमनुष्यनिके ऐसै नाही'
परमसुन्दर सूक्ष्म समय प्रति अनंत पुद्गलके परमाणू संबंधकूं प्राप्त होय है, नोकर्मका समय
प्रवृद्ध ऐसा आवै है सो क्षायिकलाभ है । बहुरि भोगांतराय नामा कर्मके समस्तके अभावतै अति-
शयवान् पुष्पघटि आदिक अनेकविशेष लिये अनंत क्षायिक भोग हैं । बहुरि उपभोगांतरायनामा
कर्मके निरवशेष प्रलय होनेतै सिंहासन चामर छत्रत्रयादिक विभूति प्रगट भये, ते क्षायिक अनंत
उपभोग हैं । बहुरि वीर्यांतराय कर्मके अत्यंत क्षयतै क्षायिक अनंतवीर्य प्रगट भया है । बहुरि पूर्व

कहि जे मोहकी सात प्रकृति तिनि का अत्यंत नाश होनेतैं क्षायिकसम्यक्त्व हो है । बहुरि चारित्र-
मोहके अत्यंत अभावतैं क्षायिकचारित्र प्रकट हो है । ऐसैं क्षायिकके नव भाव हैं । इहां प्रश्न, जो,
क्षायिकका दानादिक भावकरि कीया अभयदानादिक है, तौ सिद्धिनिकैभी अभयदानादिकका
प्रसंग आवै है । ताका उत्तर आचार्य कहै है, यह दोष इहां नाही आवै है । अरुहंतनिकै शरीर-
नामा नामकर्म तथा तीर्थकरनामा नामकर्मका उदय पाइये है ताकी अपेक्षतैं कहै है । बहुरि तिनि
कर्मनिका अभावतैं सिद्धनिकै इनिका प्रसंग नाही है । फेरी पूछै, जो, ऐसैं है तौ सिद्धनिकै इनि
भावनिकी कैसें प्रवृत्ति है ? ताका उत्तर— परम उत्कृष्ट अनंतवीर्य अग्याबाधस्वरूपकरिही तिनि की
तहां प्रवृत्ति है । जैसैं केवलज्ञानरूपकरि अनंतवीर्यकी प्रवृत्ति हो है, तैसैं यहुभी जाननां ॥

आगैं, जो क्षायोपशमिक भाव अठारा भेदरूप कहा ताका भेदनिका निरूपणकै अर्थ सूत्र कहै हैं ॥
॥ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥ ५ ॥

याका अर्थ— ज्ञान चारी भेद, अज्ञान तीन भेद, दर्शन तीन भेद, अंतरायका क्षयोपशमरूप
लब्धि पांच भेद, ऐसैं पंधरा तौ ये, बहुरि क्षायोपशमिकसम्यक्त्व क्षायोपशमिकचारित्र संयमासंयम
ऐसैं तीन ये सब मिलि अठारह क्षायोपशमिकभाव हैं ॥ ब्यारि बहुरि तीन बहुरि पंच

ऐसै दंडवत्तिकरि बहुरि ए हँ भेद जिनि के ऐसै भेदशब्दतै वृत्ति करनी । यथाक्रमकी पूर्वसूत्रतै अनुवृत्ति लेणी । च्यारि आदि संख्या ज्ञानादिककै लगावणी । ऐसै च्यारि ज्ञान मति श्रुत अवधि मनःपर्यय । तीन अज्ञान कुमति कुश्रुत विभंग । तीन दर्शन चक्षु अचक्षु अवधि । पांच लब्धि दान लाभ भोग उपभोग वीर्य । ऐसै पंधरे भये । तहां सर्वघातिस्पर्द्धकनिका तौ उदयक्षयतै बहुरि तिनिहीका सत्तारूप उपशमतै बहुरि देशघातिस्पर्द्धक उदय होतै क्षायोपशमिक भाव होय है । तहां ज्ञानादिककी प्रवृत्ति अपने आवरण तथा अंतरायके क्षयोपशमतै होय है । बहुरि सम्यक्त्व इहां वेदकसम्यक्त्व लेणा । यहु अनंतानुबंधी कषायका चतुष्कका तथा मिथ्यात्व सम्यगिमिथ्यात्व इनि दोऊनिका उदयक्षयतै तथा सत्तारूप उपशमतै बहुरि सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघातिस्पर्द्धकका उदय होतै जो तत्त्वार्थश्रद्धान हो है सो क्षायोपशमिकसम्यक्त्व है । बहुरि अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान इनि बारह कषायनिका उदयक्षयतै बहुरि सत्तारूप उपशमतै बहुरि संज्वलनकषायके चतुष्कमै किसी एक कषायके देशघातिकस्पर्द्धकनिका उदय होतै बहुरि हास्यादि नोकषायका यथासंभव उदय होतै जो त्यागरूप आत्माका परिणाम होय सो क्षायोपशमिकचारित्र है । बहुरि अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यान कषायका अष्टकका उदयक्षयतै बहुरि सत्तारूप उपशमतै बहुरि प्रत्याख्यानकषायका उदय होतै बहुरि संज्वलन

कषायके देशघातिस्पर्द्धकनिका उदय होतैं बहुरि नोकषाके नवकका यथासंभव उदय होतैं आत्माकै विरताविरत परिणाम हो है सो क्षायोपशमिक संयमासंयम है। याहुं देशविरति भी कहिये ॥

इहां कोई पूछै, स्पर्द्धक कहां ? ताका समाधान—जो, कर्मके परमाणूनिविषै फल देनेकी शक्तिरूप रस है तिनिके अविभागपरिच्छेदका समूहकी पंक्ति क्रमरूप वृद्धि तथा हानि ते स्पर्द्धक कहिये हैं। तहां उदयमें आया जो कर्मपरमाणूनिका एकसमयविषै एकसमयप्रवृद्ध, तामैं सिद्ध राशिके अनंतवै भाग अभव्यराशितैं अनंतगुणे परमाणू होय हैं, तिनिविषै सर्व जघन्यगुण जामैं होय ऐसा एक परमाणू लेणा। ताका अनुभागहुं बुद्धिकरि छेदनतैं जहां ऐसा छेद होय ताका फेरि दुसरा छेद न होय ऐसैं अविभागपरिच्छेद सर्वजीवनितैं अनंतगुणां है, ताकी एक राशि कीजिये ताका नाम वर्ग है। बहुरि समान अविभागपरिच्छेदके समूहरूप परमाणूनिके समूहका नाम वर्गणा है। तहां थोरसूं थोरे अविभागपरिच्छेदके परमाणूनिका नाम जघन्यवर्ग है। तिमके समान परमाणू-रूप वर्गके समूहका नाम जघन्यवर्गणा है। बहुरी जघन्यवर्गतैं एक अविभागपरिच्छेद वधता तामैं पाईये ऐसी परमाणूनिके समूहका नाम द्वितीयवर्गणा है। ऐसैं जहांताई एक एक अविभागप्रति-च्छेदनिका क्रम लीये जेती वर्गणा होय तितनी वर्गणांनिके समूहका नाम जघन्यस्पर्द्धक है।

बहुरि यातैं ऊपरि जघन्यवर्गणाके वर्गनिविषैं जे अविभागप्रतिच्छेदं थे तिनितैं दूणे जिस वर्गणाके वर्गविषैं अविभागप्रतिच्छेद होय तहांतैं द्वितीयस्पर्धकका प्रारंभ होय तहांभी एक एक अविभाग-प्रतिच्छेद वधनेका क्रमरूप वर्गनिका समूहरूप जेती वर्गणा होय तिनिके समूहका नाम द्वितीय स्पर्धक है । बहुरि ऐसैंही प्रथमस्पर्धककी प्रथमवर्गणाके वर्गनिविषैं जेते अविभागप्रतिच्छेद थे तिसतैं तिगुणे जिस वर्गणाके वर्गनिविषैं अविभागप्रतिच्छेद पाईये तहांतैं तीसरे स्पर्धकका प्रारंभ होय, ऐसैंही वर्गणाके समूहका नाम स्पर्धक है । सो ऐसै स्पर्धक अभव्यराशितैं अनंतगुणा अरु सिद्धराशिकैं अनंतवै भाग एक उदयस्थानविषैं हो हे ऐसैं जाननां ॥

आगे जो इकईस भेदरूप औदयिक भाव कहा ताके भेदनिके नाम कहनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—
॥ गतिकषायलिंगमिथ्यादर्शनाज्ञानासंयत्तासिद्धलेइयाश्चतुश्चतुस्त्र्यैकैकैकषड्भेदाः ॥६॥

याका अर्थ— गति च्यारि भेद, कषाय च्यारि भेद, लिंग कहिये वेद तीन भेद, मिथ्यादर्शन एक, अज्ञान एक, असंयम एक, असिद्ध एक, लेइया छह, ऐसै इकईस भेदरूप औदयिक भाव है ॥ तहां यथाक्रम ऐसी तौ पूर्वसूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी । तिसके संबधतैं गति तौ च्यारि भेद, नरकगति, तिर्यगगति, मनुष्यगति, देवगति । तहां अपने अपने नामकर्मकी प्रकृतिके उदयतैं होय

है तातैं औदयिक है । बहुरि कषाय च्यारि भेद क्रोध, मान, माया, लोभ । तेभी अपनी अपनी मोहनीयप्रकृतिके उदयतैं होय हैं तातैं औदयिक हैं । लिंग तीन भेद स्त्रीवेद, पुंवेद, नपुंसकवेद । तेभी अपनी अपनी प्रकृतिकैं उदयतैं होय हैं तातैं औदयिक हैं । मिथ्यादर्शन मिथ्यात्वनाम मोहनीयकी प्रकृतिके उदयतैं होय है । याकरि परिणाम तत्त्वार्थका अश्रद्धानरूप है । बहुरि ज्ञानावरण नामा कर्मके उदयतैं पदार्थनिका ज्ञान न होय सो अज्ञान । बहुरि चारित्रमोहके सर्वघातिकस्पद्धकनिके उदयतैं असंयम होय सो औदयिक असंयत है । बहुरि सामान्यकर्मनिके उदयकी अपेक्षारूप आसि-ध्दपणां औदयिक है । बहुरि लेश्या द्रव्यभावरूप दोय है । सो इहां जीवके भावका अधिकार है तातैं द्रव्यलेश्या न लेणी । भावलेश्या लेणी । सो कषायनिके उदयकरि रंजित जो योगनिकी प्रवृत्ति सो लेश्या है । सो छह प्रकार है । कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म, शुक्ल ऐसैं । इहां प्रश्न-जो, उपशा-तकषाय क्षीणकषाय सयोगकेवली इनिविषैं शुक्लेश्या आगममें कही है । तहां कषायका उदयका तौ अभाव है । औदयिकपणा नाही बनेगा । ताका उत्तर आचार्य कहै हैं- जो, यहु दोष इहां नाही है । इहां पूर्वभाव जनावनेकी नयकी अपेक्षा है । जो योगनिकी प्रवृत्ति कषायनिकरि अनुरं-जित पहलै थी, सोही उपचारतैं इहां जाननी । तातैं औदयिकही कहिये । बहुरि योगके अभावतैं

अयोगकेवली लेख्यारहित है ऐसा निश्चय कीजिये है । इहां कोई पूछे अन्यप्रकृतिनिके उदयतै भये भाव औदधिकभावनिमै क्यों न कहे ? ताका समाधान— जो, इनिही भावनिमै गर्भित जानने । शरीरादिक पुद्गलविपाकीनिका तौ इहां जीवभाव कहनेतै अधिकारही नाही । बहुरि जाति आदि जीवविपाकीगतिमै गर्भित जानने । बहुरि दर्शनावर्णयिका उदय मिथ्यादर्शन कहनेतै गर्भित कीया है । जातै अतत्त्वार्थश्रद्धानकाभी नाम मिथ्यादर्शन है । बहुरि अन्यथा देखनेकाभी नाम मिथ्यादर्शन है । बहुरि हास्यादिक वेदनिके सहचारी है । तातै वेदनिमै गर्भित भये । बहुरि वेदनीय आयु गोत्रका उदयभी अघातिया है सो गतिमै गर्भित जानने ॥

आगै, पारिणामिक भाव तीन भेदरूप कहा ताके भेदनिके प्रतिपादनके अर्थ सूत्र कहे हैं—

॥ जीवभव्याभव्यत्वानि च ॥ ७ ॥

याका अर्थ—जीवत्व, भव्यत्व, अभव्यत्व ए तीन पारिणामिक भावके भेद हैं ॥ ए तीन भाव पारिणामिक अन्यद्रव्यनिमै असाधारण आत्माके जानने । जातै कर्मका उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशमकी अपेक्षा इनिमै नांही है । द्रव्यके परिणामकीही अपेक्षारूप है । तहां जीवत्व तौ चैतन्यकं कहिये । बहुरि सम्यग्दर्शनादि भावकरि परिणमैगा ताकं भव्य कहिये । बहुरि सम्यग्दर्शनादिक

जाकै न होयगे सो अभव्य कहिये । ए तीन भाव जीवकै पारिणामिक हैं । इहां प्रश्न- जो अस्तित्व, नित्यत्व, प्रदेशवत्त्व इत्यादिकभाव हैं तेभी पारिणामिक हैं, तिनिकाभी इस सूत्रमें ग्रहण चाहिये । ताका उत्तर- जो, इनिका ग्रहण न चाहिये । अथवा चशब्दकरि कीयाभी है । फेरि पूछै है, जो, ग्रहण कीया है तौ तीनकी संख्या विरोधी जाय है । तहां कहिये, जो, ए असाधारण जीवके भाव पारिणामिक तीनही हैं । बहुरि अस्तित्व आदि हैं ते जीवकैभी हैं अजीवकैभी हैं तातैं साधारण हैं । यातैं चशब्दकरि न्यारे ग्रहण कीजिये । इहां तर्क- औपशमिकादिभाव जीवकै नाही बणै हैं । जातैं आत्मा अमूर्तिक है । तातैं ते भाव कर्मबंधकी अपेक्षारूप हैं । अमूर्तिकै कर्मबंध युक्त नाही । तहां उत्तर- जो, आत्मा अमूर्तिकही है ऐसा एकांत नाही है । इहां अनेकांत है । आत्मा कर्मबंधपर्यायकी अपेक्षा तिस कर्मके बंधनतैं कथंचित् मूर्तिक है । शुद्धस्वरूपकी अपेक्षा कथंचित् अमूर्तिक है । तहां फेरि तर्क करै है; जो, ऐसैं है तौ कर्मबंधका बंधनतैं आत्माका एकत्वपणां ठहन्या, तब अभेद ठहन्या, तब भेद कैसे बणैगा ? तांऊं कहिये; यहु दोष नाही आवै है । जातैं बंधपर्यायकी अपेक्षा एकत्वपणां होतैंभी लक्षणभेदतैं या आत्मकै अर कर्मकै नानापणा अनेकपणां है ऐसा निश्चय कीजिये । सोही इहां सिद्धांतकी गाथा है ताका अर्थ- बंधप्रति तौ

जीवकै अर कर्मकै एकत्वपणा है वहुरि लक्षणभेदतैं नानापणा है । तातैं जीवकै अमूर्तिकभाव है, सो अनेकांततैं सधै है ॥ ऐसैं जीवके पंचभाव कहनेतैं सांख्यमती आदिक आत्माकूं शुद्धही एकांत करि मानै हैं, तिनिका निराकरण भया । जातैं सर्वथा शुद्धही होय, तौ संसार बंध मोक्ष तथा मोक्षका उपाय आदिकी कथनी सर्व मिथ्या ठहरै । वहुरि पंचभावरूप आत्मा कहनेतैं स्याद्वादनयकरि बंधमोक्षादि सर्वही कथंचित्प्रकार सिद्ध होय है । ऐसैं सात सूत्रनिकरि जीवके पंचभावनिका वर्णन कीया ॥ आगै, जो बंधप्रति एकत्व है सो लक्षणभेदतैं बंध अरु आत्मा जुदे जाने जाय हैं । सो जीवका कहा लक्षण है ? जातैं जुदा जानिये सो कहौ ऐसैं पूछे सूत्र कहै हैं—

॥ उपयोगो लक्षणम् ॥ ८ ॥

याका अर्थ— उपयोग है सो जीवका लक्षण है ॥ उभयनिमित्त कहिये बाह्य अभ्यंतरकारणनिके वशतैं उपज्या जो चैतन्यकै अनुविधायी कहिये जुब्बा हुवा चैतन्यहीका परिणाम सो उपयोग है । तिसकरि आत्माकै बंधप्रति एकपणाइं होतैंभी आत्मा जुदा लिखिये है । जैसैं सोना रूपाका एकपिंड होतैंभी पीत श्वेतवर्ण आदिकरि भेद जान्या जाय है तैसैं भेद जानिये है ॥

इहां तत्त्वार्थवार्तिक टीकाके अनुसार कछु लिखिये है । तहां बाह्य अभ्यंतर दोय कारण कहे तहां

बाह्यकेभी दोय भेद कहै एक आत्मभूत एक अनात्मभूत । तहां आत्मभूत तौ शरीरके संबंधरूप इंद्रियनकूं कहे । बहुरि दीपक प्रकाशादिक अनात्मभूत कहे । बहुरि अभ्यंतर कारणभी आत्मभूत अनात्मभूतकरि दोय भेद कहे । तहां द्रव्यमन वचन कायके योग पुद्गलरूप हैं तिनिकूं अनात्मभूत कह्या । बहुरि आत्माके चैतन्यभावतैं तन्मय जे प्रदेश तिनिमैं वीर्यांतराय ज्ञानदर्शन आवरणके क्षयोपशम तथा क्षयके अनुसार उज्जलता होय ऐसा भावयोग ताकूं आत्मभूत कह्या । तहां इनिका यथासंभव सन्निधान होतैं आत्माका चैतन्यस्वभाव है । सो अनुविधान कहिये अन्वय परिणामरूप प्रवर्तैं वा परिणामकूं उपयोग कहिये । इहां कोई कहै- चैतन्यके परिणाम सुख दुःख मोहरूपभी हैं ते परिणामभी ग्रहण चाहिये । अगले सूत्रमैं उपयोगके भेद ज्ञानदर्शनही कहे, सो पूर्वोपरविरोध आवै है । ताका समाधान- इहां चैतन्यसामान्यका ग्रहणतैं सर्वहीका ग्रहण होय है । परंतु अगिले सूत्रमैं भेद कीये जो दर्शनज्ञान तेही इहां ग्रहण करने । जातैं सामान्यका जो विशेष सर्वही अवस्थामैं व्यापक होय सोही लक्षणप्रकरणमैं लेणा, तातैं विरोध नांही । अब इहां पूछै है, जो, लक्षण कहा? तहां कहिये हैं, जहां बहुत वस्तु मिली होय, तिनिमैं जिस चिन्हकरि वस्तुकी जुदायगी जाणी जाय तिस चिन्हकूं लक्षण कहिये । सो यह आत्मभूत अनात्मभूत भेद-

करि दीय प्रकार है। जैसे अधिकै उष्णपणां सो तौ आत्मभूत है। दंडी पुरुषकै दंड सो अनात्मभूत है। सो इहां आत्माका उपयोग लक्षण आत्मभूत जाननां ॥

इहां कोई कहै, जो, उपयोग तौ असाधारणधर्म है, तातैं लक्षण नाहीं, गुणकै अरु गुणीकै अन्यपणां है। जातैं लक्ष्यलक्षणकै भेद है। ताकूं कहिये, सर्वथा भेद होतैं अनवस्था हो है। तातैं कथंचिद्भेदात्मक होतैं लक्ष्यलक्षणभावकी सिद्धि है। जाके मतमें आत्मा एकांतकरि नित्य अभेद ज्ञानस्वरूप है, ताके मतमें ज्ञानके परिणाम जे अनेक ज्ञेयाकार होनां ऐसा उपयोग नाहीं सिद्ध हो है तहां सर्वव्यवहारका लोप हो है। तातैं चैतन्यके परिणामकूं उपयोग मानै सर्व-सिद्धि है। सोही उपयोग लक्षण है आत्मा लक्ष्य है। इहां कोई कहै, आत्मा लक्ष्यही नाहीं तब लक्षण काहेका? विनालक्ष्य लक्षण कहना सुसाके सींगवत् मीडककै चोटीवत् वांझके पुत्रवत् आकाशके फूलवत् अभावरूप है ॥ बहुरि जो आत्माभी मानिये, तौ ज्ञानदर्शन तौ अनवस्थित है। सो लक्षण बणै नाहीं। अनवस्थितकूंभी लक्षण मानिये तौ जब लक्षणका अभाव होय तब लक्ष्यकाभी अभावही आवै है। ताकूं कहिये, आत्माका अभाव कहनां युक्त नाहीं। जातैं जो आत्माका अभाव कारणपणाके अभावतैं मानिये तौ आत्माके नारकादि पर्याय तौ मिथ्यादर्शनादिक

कारणतैं होयही है । बहुरि नारकादिपर्याय हैं ते द्रव्यविना निराश्रय होय नांही । तातैं इनिका आश्रय आत्मा द्रव्य हैही । तब कारणपणाका अभाव कैसैं ? बहुरि सत् है सो विनाकारणभी कहिये । सत्ही भया तब कारण कोहकूं चाहिये ? बहुरि मीडककै चोटीका अभावका दृष्टांत है सो मीडक आदि तथा चोटी आदिका सत्त्व मानिकरि मीडक आदिकै संबंधका अभाव मानिये है । तहां सत्त्व असत्त्व दोऊ पक्षका ग्रहण है । तातैं यहु दृष्टांतभी मिलै नांही । जातैं यहु जीव कर्मके वशतैं अनेक जातिके संबंधकूं पावै है । जब मीडक भया तब तौ चोटीका संबंध न भया । बहुरि जब स्त्रीपर्याय पाई तब चोटी पाई । तब मीडकभी वैही जीव था । स्त्रीपर्यायमें आया तब पूर्वपर्यायकी अपेक्षा स्त्रीकूं मंडुक कहि याकै चोटी कहिये तौ दोष नांही । तैसेही आकाशके फूलके दृष्टांतकैभी वणै है । जातैं कर्मके उदयतैं जीव वृक्ष भया । तब जीवपुद्गलके समुदायकूं फूल ऐसा नाम कहिये । ऐसैं पुद्गलद्रव्यतैं फूल व्याप्त है तैसेही आकाशतैंभी व्याप्त कहिये ॥

इहां कहै, जो, वृक्षरूप पुद्गलकृत उपकारकरि वृक्षका फूल कहिये है तहां कहिये आकाशका कीया अवगाहना उपकारकी अपेक्षा आकाशका फूल कहिये तौ कहा दोष ? वृक्षतैं तौ छूटेभी है । आकाशमें तौ सदा रहै तातैं नित्यसंबंध है । बहुरि कहै, फूल आकाशतैं जुदा वस्तु है, तातैं

आकाशका न कहिये । तौ ऐसैं तौ वृक्षतैं भी जुदा पदार्थ है, तातैं वृक्षकाभी न कहिये इत्यादि युक्तितैं दृष्टांतभी बणता नाही । तातैं कारणकें अभावतैं आत्माका अभाव मानिये तौ यह तौ बणै नाही । बहुरि अनवस्थित उपयोगकें लक्षणपणाका अभाव कहै, सो चैतन्यका परिणाम ज्ञेयाकार परिणमैही है । सामान्य उपयोग तौ नित्यही रहै है । याहीतैं भेदाभेदात्मक वस्तुका स्वरूप निर्वाधि सिद्ध है । बहुरि कहै, जो, आत्मा प्रत्यक्ष नाही, तातैं अभाव मानिये । तहां कहिये, शुद्ध आत्मा तौ सकलप्रत्यक्ष केवलज्ञानगोचर है । बहुरि कर्मनोकर्मबंधसहित आत्मा अवधि मनःपर्यय ज्ञानकैभी गम्य है । बहुरि कहै, इंद्रियप्रत्यक्ष नाही, तातैं अप्रत्यक्ष है । तौ इंद्रियज्ञान तौ परोक्ष है । बहुरि मानसप्रत्यक्षगम्य कहिये है, सो यहभी व्यवहारनयतैं सिद्ध हो है । परमार्थतैं तौ मानसप्रत्यक्ष परोक्षही है । ऐसैंही अन्यवादीनिकरि कल्पित आत्माका अभाव साधनेके हेतु ते वाधासहित जानने जातैं आत्मा प्रतीतिसिद्ध है । बहुरि याका लक्षण उपयोग है सो प्रतीतिसिद्ध है । याकी विशेष चरचा श्लोकवार्तिक तत्त्वार्थवार्तिकतैं जाननी ॥

इहां कोई पूछै, पूर्वे जीवका स्वतत्त्व भाव कहा बहुरि लक्षण कहा, सो स्वतत्त्व अरु लक्षणमें कहा विशेष है? ताका समाधान, जो, स्वतत्त्व तौ लक्ष्य आत्माही है । बहुरि लक्षण है सो लक्षणही

है। सो लक्षण है सो लक्ष्य नाही है। जातैं लक्ष्यलक्षणविषै कथंचित् भेदाभेदकी सिद्धि पूर्वै कही है। तहां क्षायिक तथा क्षायोपशमिक भावविषै ज्ञानदर्शन भेदरूप कहै हैं। तिनि दोऊनिमें सामान्यव्यापी उपयोगकू इहां लक्षण कहा है। चैतन्यशक्तिकी लब्धि है सो तौ नित्य है। ताकी व्यक्ति पंचभावरूप अनेक हैं। तिनिमें उपयोगभी है सो छद्मस्थकै अनित्य है। ताकी स्थिति एक ज्ञेयके विषै रहना उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्तमात्र कहा है। बहुरि अनुभवगोचर है, तातैं प्रसिद्ध है। लक्षण प्रसिद्धीकूं कहिये है। आत्मा लक्ष्य है सो शक्तिव्यक्तियमय है अरु लक्षण व्यक्तिही है। तातैं आत्माकी सिद्धि वादिप्रतिवादिप्रसिद्ध उपयोगहीतैं होय है। तातैं उपयोगकूं लक्षण कहा है ॥

आगैं, कहा जो उपयोग, ताके भेद दिखावनेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— पूर्वसूत्रमें उपयोग कहा, सो ज्ञानदर्शन भेदकरि दोय प्रकार है। तहां आठ भेदरूप ज्ञान है। ब्यारि भेदरूप दर्शन है ॥ उपयोग दोय प्रकार है ज्ञानोपयोग दर्शनोपयोग ऐसैं। तहां ज्ञानोपयोग आठ भेदरूप है मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवाधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मत्तज्ञान, श्रुताज्ञान, विभंगज्ञान ऐसैं आठ भेद। बहुरि दर्शनोपयोग ब्यारि प्रकार है चक्षुर्दर्शन,

अचक्षुर्दर्शन, अविधिदर्शन, केवलदर्शन ऐसैं च्यारि भेद ॥ इहां पूछै, जो, दर्शनज्ञानविषैं भेद कहा? तहां कहै हैं, साकार अनाकारके भेदतैं भेद है। साकार तौ ज्ञान है, जातैं ज्ञेयके आकार होहै। अनाकार दर्शन है, जातैं सत्तामात्र आकारकरि रहित ग्रहण करै है। सो ए दोऊ छद्मस्थ जीवकै तौ अनुक्रमतैं वर्तै है। पहले दर्शन हो है, पछि ज्ञान हो है। बहुरि निरावण जे केवली तिनिके दोऊ युगपत् एककाल प्रवर्तै है। इहां सूत्रविषैं दर्शनतैं पहली ज्ञान कहा है सो ज्ञान पूज्य प्रधान है। तथा इहां सम्यग्ज्ञानका प्रकरण है तातैं कहा है। बहुरि पूर्व ज्ञान पांच प्रकार कहा है। इहां उपयोग कहनेतैं विपर्ययज्ञानभी ग्रहण कीया है। तातैं आठ प्रकार कहा है। ऐसैं दोय सूत्रकरि कहा जौ उपयोग लक्षण सो जीवकै शरीरतैं भेदकूं साधै है। जैसैं उष्णजलकी अवस्थामैं द्रवपणा अरु उष्णपणा जल अग्निका भेदकूं साधै है। जैसैं जहां दोय वस्तुका एक पिंड होय तहां लक्षण भेदतैंही भिन्नता दीसै है ऐसा जाननां ॥

आगैं, ऐसे उपयोगकरि सहित जे जीव उपयोगी ते दोय प्रकारके हैं, ताका सूत्र कहै है—
॥ संसारिणो मुक्ताश्च ॥ १० ॥

याका अर्थ— उपयोगवाले जीव संसारी बहुरि मुक्त कहिये सिद्ध ऐसैं दोय प्रकार हैं ॥

‘संसरण’ कहिये परिभ्रमण परिवर्तन सो संसार है । तहां लक्षण ऐसा, जो, अपने भावकरि बांधे जे कर्म तिनि के वशतैं भवतैं भवांतरकी प्राप्ति ताकूं संसार कहिये । ऐसा संसार जिनिके होय ते संसारी जीव कहिये । सो यहु परिवर्तन पंचप्रकार है द्रव्यपरिवर्तन, क्षेत्रपरिवर्तन, कालपरिवर्तन, भवपरिवर्तन, भावपरिवर्तन ऐसे पांच प्रकार । तहां द्रव्यपरिवर्तन दोय प्रकार, एक नोकर्मपरिवर्तन दूसरा कर्मपरिवर्तन । तहां नोकर्मपरिवर्तन कहिये है । तीन शरीर छह पर्याप्तिके योग्य जे पुद्गलपरमाणूके स्कंध एक जीव एकसमयविषैं ग्रहण कीये ते स्निग्ध रूक्ष वर्ण गंध आदि तीव्र मंद मध्यमानुभावकरि जैसे तिष्ठते द्वितीयादिक समयविषैं खिरै बहुरि द्वितीयादिक समयविषैं विना ग्रहे परमाणू अनंतवार ग्रहण करै तिनिकुं उलंघिकरि बहुरि पहलै ग्रहे थे तिनिके गृहीतभी बहुरि नवे ग्रहण करै तेभी दोऊ मिले ग्रहण करै तिनिकुं मिश्र कहिये । तेभी अनंतवार अनंतवार ग्रहण करै तिनिकुं उलंघिकरि बहुरि बीचिमें गृहीत ग्रहे थे ते गृहीतग्रहण होते जाय ते अनंतवार ग्रहणमें आवै तिनिकुं उलंघिकरि जाँमें जे पहले समये परमाणू ग्रहे थे तेही तैसेही स्पर्शादिके अविभागपरिच्छेदनि की संख्या लिये तथा तितनेही परमाणू लीये समयप्रवृद्ध ग्रहण करै ऐसैं होतैं जो काल भया तत्र एक नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन हो है ॥

बहुरि कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहिये हैं । तहां एकसमयविषै एक जीव अष्टविध कर्मभावकरि जे पुद्गल ग्रहण कीये ते समय अधिक आवलीमात्र काल पीछे द्वितीयादिक समयविषै निर्जरारूप भये फेरि पहलै कहा तिसही विधानकरि अगृहीत गृहीत मिश्र अनंतवार ग्रहण करतैं जव कोई समय ऐसा होय तामैं पहले समये तिसही जीव जैसे स्पर्शादिकके अविभागपरिच्छेदकी संख्याकूं लीये तितनेही समयप्रवृद्धमैं आय जाय तब तितनाही काल एककर्मद्रव्यपरिवर्तनका होय है । ऐसैं द्रव्य-परिवर्तन कहिये । इहां गाथा उक्तं च है ताका अर्थ— इस पुद्गलपरिवर्तनरूप संसारविषै इस जीवनैं सर्वही पुद्गल निश्चयकरि अनंतवार अनुक्रमतैं ग्रहण करि करि छोड़ै है ॥

आगैं क्षेत्रपरिवर्तन कहिये हैं । कोई जीव सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तक सर्व जघन्य अवगाह-नारूप प्रदेश शरीरकूं पाइ इस लोकविषै मध्यके आठ प्रदेशनिक्कू अपने शरीरकै मध्यदेशकरि उपज्या । पीछे क्षुद्रभवकी आयु स्वासकै अठारहूँ भाग मन्या । बहुरि सोही जीव तिसही अवगाह-नाकरि फेरि उपजिकरि मृत्वा । ऐसही तीसरी वार चौथी वार इत्यादि अपने शरीरके घन अंगुलकै असंख्यातवै भाग असंख्यात प्रदेश है तेतीही वार उपजवो कीया । बीचिमैं अन्य अवगाहना तथा अन्य क्षेत्रमैं उपजवो कीया अनंतवार ते गिणिये नाही । बहुरि ऐसैं एक एक प्रदेश वधता सर्वलो-

कका क्षेत्रकूं परसिकरि अनुक्रमतैं उपजै अनुक्रमविना उपजै सो न गिणिये । ऐसे सर्वलोक अपना जन्मक्षेत्र करै ताकूं जेता कछु अनंतकाल वीतै ताकूं एक क्षेत्रपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है । ताका अर्थ— इस क्षेत्रसंसारविषैं भ्रमता यहु जीव सो अनंत अवगाहनारूप शरीरकूं पाय इस सर्वलोकका क्षेत्रविषैं अनुक्रमतैं उपज्या तहां ऐसा क्षेत्र न रहा जहां न उपज्या ॥

आगैं कालपरिवर्तन कहिये हैं । कोई जीव उत्सर्पिणी कालकै पहलै समय उपज्या अपनी आयु पूरी भये मूवा । बहुरि सोही जीव दूसरे उत्सर्पिणी कालकै दूसरे समय उपज्या फेरि आयु पूर्णकरि मूवा । बहुरि सोही जीव तीसरे उत्सर्पिणी कालकै तीसरे समय उपज्या । ऐसैही सोही जीव चौथे उत्सर्पिणी कालकै चौथे समय जन्म्या । ऐसैही अनुक्रमतैं दशकोडाकोडि सागरका उत्सर्पिणी कालका समयनिविषैं निरंतर जन्म लेवो कीया वीचिगीचिमें विना अनुक्रमतैं और और समयनिमें जन्म लीया सो न गिणिये । बहुरि ऐसैही अवसर्पिणी कालकै समयनिविषैं जन्म लीया । ताकेभी ऐसैही दशकोडाकोडि सागरकै समय वीतै । बहुरि जैसै जन्म लीया तैसैही मरण तिनि समयनिविषैं अनुक्रमतैं करै तहां जेता कछु अनंतानंतकाल वीतै ताकूं एक कालपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— यहु जीव कालपरिवर्तननामा संसारविषैं भ्रमता उत्सर्पिणी अवसर्पि-

णीके समयनिकी पंक्तिविषै जन्म लीया तथा मरण कीया अनेकवार, तामै कोई समय अवशेष न रहा ऐसै भ्रम्या ॥

आगै भवपरिवर्तन कहिये हैं । नरकगतिविषै सर्व जघन्य आयु दश हजार वर्षकी है । तिस आयूकू पाय तहां प्रथम नरककै पहलै पाथडै उपज्या । पीछै अन्यगत्यादिविषै भ्रमण करते फेरि कोई कालविषै तिसही आयूकू पाय तिसही पाथडै उपज्या । ऐसैही दश हजार वर्षके समय होय तेतीवार तौ तिसही आयु सहित तहांही उपजवो कीया । बीचिमें अन्य जायगा उपज्या सो न गणिये । पीछे एकसमयाधिक दश हजार वर्षकी आयु पाय उपज्या । पीछे दश हजार वर्ष दोय समयाधिककी आयु पाय उपज्या । इसही अनुक्रमकरि तेतीस सागरकै समय जन्मतैं तथा मरणतैं पूर्ण करै । अनुक्रमरहित बीचिबीचि अन्यगति तथा आयुकरि उपजै तौ ते न गणिये ऐसै भ्रमतैं बहुरि तैसैही तिर्यचके गतिविषै जघन्य आयु अंतर्मुहूर्तकी पाय उपज्या । पहले अनुक्रमकीज्यौ इहांभी तीन पल्य प्रमाण आयुके समयनिविषै अनुक्रमतैं उपजै मरै । बहुरि तैसैही मनुष्यगतिकी तीन पल्यकी आयुके समयनिविषै अनुक्रमतैं उपजै मरै । तैसैही देवगतिके आयु त्रैवेयकनिकी इकतीस सागरताईकी आयुके समय तिनिविषै तहां उपजै मरे जेता अनंताअनंतकाल वीतै

ताकूं एक भवपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ- यह जीव भवपरिवर्तननाम संसारविषैं मिथ्यात्वकरि सहित हुवा संता नरककी जघन्य आयुतैं लगाय त्रैवेयकनिकी उत्कृष्ट आयुपर्यंत अनेकवार भवनिकी स्थिति आयु पाय पाय भ्रम्या है ॥

आगैं भावपरिवर्तन कहिये हैं । तहां जीवके परिणामकूं भाव कहिये । सो कोई जीव संज्ञी पंचेंद्रिय पर्याप्तक मिथ्यादृष्टि ज्ञानावरण कर्मकी प्रकृतिकी अपने योग्य जघन्यस्थिति अंतःकोटा कोटी कहिये कोडाकोडी सागरकैं नीचै कोडिकैं ऊपरिकीकूं प्राप्त होय । ताकूं कारण कपायाध्यवसायस्थान असंख्यात लोकपरिमाण है । तिनि एक एक स्थानविषैं अनंतानंत अविभागपरिच्छेद हैं । जिनिमें अनंतभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनंतगुणवृद्धि तथा तैसैंही हानिभी । ऐसैं पट् स्थानप्रति हानिवृद्धि संभवै ऐसैं है । ते इस अंतःकोटा कोटी सागरकी स्थिति बंधनेकूं कारण जीवके कषायभावके स्थान असंख्यात लोककैं जेते प्रदेश होय तेते हैं । तहां इनि कषायस्थाननिविषैं एकएकविषैं अनुभागबंधाध्यवसायस्थान जे अनुभागबंधकूं कारण जे परिणाम ते असंख्यात लोकपरिणाम हैं । तहां कोई जीव जघन्यस्थितिकूं वाधै तहां वाकूं कारण जे कषायस्थान तिनिमेंसूं जघन्यस्थान लीजिये । बहुरि तिसि कषायस्थानविषैं अनुभावकूं कारण जे

स्थान तिनिमैसूंभी सर्वजघन्य लीजिये । तहां यो तिस प्रकृतिबंधकूं कारण जे योगस्थान ते श्रेणीके असंख्यातवै भागपरिमाण असंख्यात हैं । ते अविभागप्रतिच्छेदनकरि अनंतभागवृद्धि रहित अनंतगुणवृद्धिरहित चतुःस्थानरूपही है । तिनिमैसूं एक तिस प्रकृतिके योग्य योगस्थान लीजिये । तहां योगस्थान पलटै तव द्वितीय तृतीय ऐसैं जगत् श्रेणीकै असंख्यातभागमात्र जे योगस्थान ते अनुक्रमतैं होय । बीचिबीचि अन्यकषायस्थान अन्य अनुभागस्थान अन्य योगस्थान होय ते न गिणिये । ऐसैं जब श्रेणीकै असंख्यातवै भाग योगस्थान होय चुकै तव एक अनुभागस्थान पलटै । ऐसैं असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागस्थानविषै एकएकविषै योगस्थानश्रेणीकै असंख्यातवै भागपरिमाण होते जाय तव अनुभागस्थान असंख्यात लोकपरिमाण अनुक्रमतैं होय चुकै तव एक कषायस्थान पलटै । तव दूसरा कषायस्थान पलटै । तव दूसरा कषायस्थानविषैभी तैसैंही अनुभागस्थान तथा योगस्थान होय । बहुरि तीसरे कषायस्थानविषै अनुभागस्थान योगस्थान होय । ऐसैंही असंख्यातलोकपरिमाण कषायस्थान होय चुकै तव एक स्थितिस्थान पलटै । दूसरा स्थितिस्थान प्रमाणाधिक अतःकोटाकोटी प्रमाण लीजिये । बहुरि तैसैंही असंख्यात लोकप्रमाण कषायस्थान तिनि एकएकविषै असंख्यातलोकप्रमाण अनुभागस्थान होय । बहुरि तिनि

एकएक अनुभागस्थानविषै असंख्यात योगस्थान होय तब तीसरा स्थितिस्थान समयाधिक लीजिये । ऐसैही ज्ञानावणीयकर्मकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोडाकोडी सागरकी है । तिनिके समयाधिकक्रमकरि पूर्व कहे तैसे कषायस्थान होय बीचिवीचिमें और और भाव जीवके होय ते न गिनिये । ऐसै सर्वकर्मकी स्थिति मूलप्रकृति तिनिकी तथा उत्तरप्रकृतिनिक् कारण कषायस्थान अनुभागस्थान योग स्थानकी पलटनी अनुक्रमरूप होय चुकै । ताकूं जो अनंतानंतकाल वीतै तब एक भावपरिवर्तन कहिये । इनिका काल उत्तरोत्तर अनंतानंतगुणां जाननां । द्रव्यपरिवर्तनका अनंतकाल, ताँ अनंतगुणां क्षेत्रपरिवर्तनका काल, ताँ अनंतगुणां कालपरिवर्तनका काल, ताँ अनंतगुणां भवपरिवर्तनका काल, ताँ अनंतगुणां भावपरिवर्तनका काल, ऐसै जाननां । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— मिथ्यात्वकरि जीव या भावसंसारविषै भ्रमता सर्व प्रकृति स्थिति अनुभाग प्रदेशबंधके जेते स्थान हैं ते सर्वही पाये । ऐसै पंचप्रकार संसारैं जे जीव रहित भये सिद्ध भये ते मुक्तजीव कहिये । इहां संसारीनिका पहलै ग्रहण कीया है । जाँतै मुक्तका नाम संसारपूर्वक है । तथा संसारीनिके भेद बहुत हैं । तथा संसारी जीव अनुभवगोचर हैं । मुक्त अत्यंतपरोक्ष है । ऐसामी हेतुतै संसारीनिका पहलै ग्रहण कीया है ॥

आगें कहै हैं, जो, ए संसारी जीव हैं ते दोय प्रकार हैं ताका सूत्र—

॥ समनस्कामनस्काः ॥ ११ ॥

याका अर्थ—संसारी जीव हैं ते समनस्क कहिये मनसहित अमनस्क कहिये मनरहित ऐसै दोय प्रकार हैं ॥ तहां मन दोय प्रकार है; द्रव्यमन, भावमन । तहां पुद्गलविपाकी कर्मप्रकृतिके उदयकी हे अपेक्षा जाकूं ऐसा हृदयस्थानविषै फूले कमलकै आकार सूक्ष्म पुद्गलका प्रचयरूप तिष्ठै है सो तौ द्रव्यमन है । बहुरि वीर्यतिराय तथा नोइंद्रियावरण नामा ज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशम-की है अपेक्षा जाकै ऐसा आत्मकै विशुद्धि सो भावमन है । तिस मनकरि सहित होय ते तौ समनस्क हैं । बहुरि जिनिकै मन विद्यमान नाहीं है ते अमनस्क हैं । ऐमैं मनके सद्भाव अभाव-करि संसारीनिके दोय भेद हो हैं । इहां समासविषै समनस्कका पूर्वनिपात है, सो पूज्य प्रधान-पणोंतें है । जातें समनस्ककै गुणदोषका विचारसहितपणां है, तातें प्रधान है ॥

आगें फेरि संसारी जीवनिके भेदकी प्राप्तिके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ संसारिणस्त्रसस्थावराः ॥-१२ ॥

याका अर्थ—संसारी जीव हैं ते त्रस हैं तथा स्थावर हैं ऐसै दोय प्रकार हैं ॥ इहां कोई कहै

सूत्रविषै संसारीका ग्रहण निरर्थक है। जातै पहलै सूत्रमें संसारीका नाम कहा है, तातै प्रकरणतैही जानिय है। ताका समाधान, जो, निरर्थक नांही। जातै पहलै याकै अनंतर सूत्र है, तामै समनस्क अमनस्क कहे, ते संसारी ऐसै जाननेके अर्थि हैं। जो पूर्वसूत्रका विशेषण न करिये तो ताकै पूर्वे सूत्र “संसारिणो मुक्ताश्च” ऐसा है, सो इस सूत्रका यथासंख्य संबंध होय तब समनस्क तो संसारी अमनस्क मुक्त ऐसा अनिष्ट अर्थ होय। तातै इस सूत्रमें संसारीका आदिविषै ग्रहण युक्त है ॥ बहुरि यह पूर्वोपेक्षभी है, तैसैही अगलीभी अपेक्षा है। जातै संसारी दोय प्रकारके हैं त्रस है स्थावर हैं। तहां बस नामा नामकर्मकी प्रकृतिके उदयके वशतै भये ते बस हैं। बहुरि स्थावरनामा नामकर्मकी प्रकृतिके उदयके वशतै भये ते स्थावर हैं। इहां कोई कहे; इनि शब्दनिका अर्थ तो ऐसा है, पीडित होय भयसहित होय भागै चालै ते त्रस बहुरि तिष्ठनेहीका स्वभाव जिनिका होय ते स्थावर सो ऐसा अर्थही क्यों न कहौ? ताका समाधान ऐसा कहे, आगमतै विरोध आवै है। आगमविषै ऐसा कहा है, कायानुवादविषै जो त्रस नाम द्वींद्रियतै लगाय सयोगकेवलीपर्यंत है। तातै चलने न चलनेकी अपेक्षातै त्रस स्थावरपणां नाही है। कर्मोदयकी अपेक्षाहीतै है। बहुरि इस सूत्रमें त्रसका ग्रहण आदिविषै कीया है सो याकै अक्षर अल्प है तथा पूज्य प्रधान है तातै है

पूज्यपणा सर्व उपयोग याकै संभवै है ताकी अपेक्षा है ॥

इहां विशेष; जो, चलनेहीकी अपेक्षा त्रस कहिये तौ पवनादिक त्रस ठहरै, गर्भादिकविषे स्थावरही ठहरै। बहुरि तिष्ठनेहीकी अपेक्षा स्थावर कहिये तौ पवनादिक स्थावर न ठहरै, तातैं कर्मोदय अपेक्षाही युक्त है। बहुरि सर्वजीवनिक्कू स्थावरही कहिये त्रस न कहिये। जातैं जीव क्रियातैं रहित सर्वगति है तौ जीवतत्त्वके नाना भेद न ठहरै। तातैं क्रियासहित कथंचित् असर्वग-तिहि माननां। बहुरि सर्वजीवनिक्कू त्रसही मानिये स्थावर न मानिये तौ वनस्पतिकायिकादिक जीव न ठहरै। जातैं चलतेकूंही जीव कहै तब मूता मूर्च्छित अंडेभैं तिष्ठताभी जीव न ठहरै। जो कहै तिनिका आकारविशेष है, तातैं जीव हैं तौ ऐसै वनस्पतिकेभी जलादि आहार पावने न पावनेतैं हरित होना सूकी जाना ऐसैं लक्षणतैं जानिये ए जीव है। तातैं स्थावर त्रस दोऊही भेद माननां युक्त है ॥

आगैं, त्रसका भेद पहली कहना अनुक्रम है, ताकूं उलंघ्य ऐकेंद्रियस्थावरके भेद प्रतिपत्तिके अर्थि मूत्र कहै हैं। जातैं ऐकेंद्रियके भेद बहुत नाहीं कहने हैं। तातैं तिनिक्कू पहली कहि जाय है-

॥ पृथिव्यसेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥ १३ ॥

याका अर्थ— पृथिवी अप् तेज वायु वनस्पति ए पंच स्थावर जीव हैं ॥ स्थावर नामा नामकर्मकी प्रकृतिके भेद पृथिवीकायिकादि कहे । ताके उदयके निमित्ततैं जीवनिनकैं पृथिवीकायिकादिक संज्ञा जाननी । इनिके शब्द पृथनादिक धातुनिनकैं निपजै हैं । तौभी रूढिके वशतैं पृथनादिक कहिये विस्तारादिक अर्थकी इहां अपेक्षा न करणी । इनि पृथिवी आदिके आर्ष कहिये ऋषिनिके आगमविषैं च्यारि च्यारि भेद कहे हैं । सोही कहिये पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । अप्, अप्काय, अप्कायिक, अप्जीव । तेज, तेजकाय, तेजकायिक, तेजजीव । वायु, वायुकाय, वायुजीव । वनस्पति, वनस्पतिकाय, वनस्पतिकायिक, वनस्पतिजीव ऐसैं । तहां अचेतनपुद्गल अपने स्वभावहीतैं कठिणता आदि गुणसहित है ताकूं तौ पृथिवी कहिये । जातैं अचेतनपणातैं पृथिवीकाय नामकर्म प्रकृतिके उदयविनाभी पृथनक्रिया जो फैलाना आदि क्रिया ताकरि सहित पृथिवी हैहीं । अथवा दूसरा अर्थ यहु, जो, जामैं अगिले तीनूं भेद पाइये ऐसा सामान्यकूंभी पृथिवी कहिये । बहुरि पृथिवीकायिक जीव जामैं था सो मूवा ताका शरीर रखा ताकूं पृथिवीकाय कहिये । जैसैं मूवा मनुष्यका काय होय तैसैं । बहुरि पृथिवीकाय जाकैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५६ ॥

होय ऐसा जीव ताकूं पृथिवीकायिक कहिये । सो यहु, पृथिवी शरीरके संबंधसहित है । वहुरि पृथिवीकायनामानामकर्मकी प्रकृतिका जाकै उदय आया अन्यकायके शरीरतैं छूट्या जेतैं पृथिवीकाय शरीर नांही ग्रहण कीया जेतैं अंतरालमें कर्मणयोगमें तिष्ठै तेतैं ताकूं पृथिवीजीव कहिये । ऐसैही अष्कायादिकविषैं अर्थ लगा लेणां ॥ ए पांच स्थावरजीव हैं । तिनिकै प्राण च्यारि । स्पर्शनेन्द्रिय-प्राण, कायबलप्राण, उच्छ्वासनिश्वासप्राण, आयुप्राण ऐसैं ॥ इहां विशेष जो, केवलज्ञानतैं लगाय अनादिकर्मसंयोगतैं घटतैं घटतैं ज्ञानका अपकर्ष करिये तब सूक्ष्मज्ञान एकेंद्रियनिकै रहै है । इहां प्रश्न, जो, घटतैं घटतैं जडही क्यों न रह्या? ताकूं कहिये घटना तौ आपहीविषैं कहिये । जड तौ अन्य द्रव्य है । जातैं प्रध्वंसाभाव सत्त्वहीकै कहिये । वहुरि सत्त्वका अत्यंत अभावभी युक्त नांही । कोई कहै, कर्मका अत्यंत अभाव कैसैं है? ताकूं कहिये कर्मरूप पुद्गल भये थे तिनिका कर्मभावका नाश होय पुद्गलपरमाणूनिका तौ अभाव न भया । ऐसैं एकेंद्रियनिविषैं ज्ञानका परम अपकर्ष निश्चय कीजिये । तातैं स्थावरजीवनिका सद्भाव युक्त है ॥

आगैं कहै हैं, जो, त्रसजीव कोन हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः ॥ १४ ॥

याका अर्थ— द्वांद्रियजीवन आदि देकर तेइंद्रिय चौइंद्रिय पंचेंद्रिय ऐसे त्रसजीव हैं ॥ दोय हैं इंद्रिय जाके ताकू द्वांद्रिय कहिये । बहुरि द्वांद्रिय हैं आदि जिनके ते द्वांद्रियादिक कहिये । इहां आदिशब्द है सो आगमविषे इनकी व्यवस्था है, ताका वाचक कहिये हैं । द्वांद्रिय त्रींद्रिय चतुरिंद्रिय पंचेंद्रिय ऐसे । इहां तदगुणसंविज्ञान समासका ग्रहण है । तातें द्वांद्रियकाभी ग्रहण करना । जातें या समासमें आदिकाभी पदार्थ ग्रहण हो है । बहुरि पूछै है, इनके प्राण केते केते हैं? तहां कहिये हैं । द्वांद्रियके छह प्राण हैं । च्यारि तौ एकेंद्रियके पहलै कहे तेही लेणे । बहुरि रसना इंद्रिय बहुरि वचनबल ये दोय अधिक कीये छह भये । बहुरि त्रींद्रियके प्राण इंद्रियकरि अधिक सात प्राण हैं । बहुरि चतुरिंद्रियके चक्षु इन्द्रियकरि अधिक आठ प्राण हैं । बहुरि पंचेंद्रियके तिर्यचनिविषे असंज्ञीके तो कर्ण इंद्रियकरि अधिक नव हैं । बहुरि संज्ञीके मनवलकरि अधिक दश प्राण हैं । ऐसे पांच सूत्रनिकरि सर्व संसारी जीव कहै । इहां कोई पूछै, विग्रहगति अंतरालमें इंद्रिय नाही तिनका ग्रहण कैसे भया? तहां कहिये, जो, त्रसस्थावर नामकर्मका उदय विग्रहगतिमें भी है । तिस बिना होय तौ मुक्तजीव ठहरै, तातें तेभी आय गये ॥

आगे, द्वांद्रिय आदि ऐसा कहा तहां आदिशब्दमें कहांताई गिणनां? ताकी संख्याकी

मर्यादा जनावनेकूं नियमका सूत्र कहै हैं—

॥ पञ्चेन्द्रियाणि ॥ १५ ॥

याका अर्थ— इंद्रिय पांच हैं ॥ इंद्रियशब्दका अर्थ तौ पहलै कहाही था, जो इंद्र कहिये आत्मा संसारी जीव ताका लिंग कहिये जनावनेका चिन्ह । तथा इंद्र जो नामकर्म ताकरि रचे जे आकार ते इंद्रिय हैं । बहुरि पंच शब्दकरि नियम किया, जो इंद्रिय पांचही हैं, हीनाधिक नाही । इहां अन्यमती कहै, जो, कर्मइंद्रिय कहिये वचन हाथ पायु उपस्थ इनिकाभी ग्रहण चाहिये । तांहुं कहिये, इहां न चाहिये । जातैं इहां आत्माका उपयोगका प्रकरण है । तातैं उपयोगके कारणही ग्रहण चाहिये । क्रियाके साधन नाही कहे । जो क्रियासाधनभी कहिये तौ अनवस्था आवै । अंगोपांग नामा नामकर्मनैं रचे जे क्रियाके साधन ते सर्वही ग्रहण कीये चाहिये । वचनादिक पांचही ग्रहण कैसे होय ? ॥

आगैं, तिनि इंद्रियनिके भेद दिसावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ द्विविधानि ॥ १६ ॥

याका अर्थ— जे इंद्रिय कहे ते द्रव्येंद्रिय भावेंद्रियकरि दोय प्रकार हैं ॥ इहां विधशब्द है सो

प्रकारवाची है । तांका समास ऐसा होय है, दोय प्रकार जाके ताकूं द्विविध कहिये दोय प्रकार हैं ।
ऐसा अर्थ भया । ते कौन ? द्रव्येंद्रिय भावेंद्रिय ऐसैं ॥

तहां द्रव्येंद्रियके स्वरूपका निर्णयके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥ १७ ॥

याका अर्थ— निर्वृति उपकरण ऐसै दोय प्रकार द्रव्येंद्रिय है ॥ तहां जो कर्मकारि रची होय ताकूं निर्वृति कहिये । सो दोय प्रकार है । बाह्य निर्वृति अभ्यंतर निर्वृति । तहां जो उत्सेध अंगुलकै असंख्यातैव भाग परिणाम शुद्ध जे आत्माके प्रदेश, ते न्यारे न्यारे नेत्र आदि इंद्रियनिके आकारकारि अवस्थित होय तिनिकी वृत्ति सो तौ अभ्यंतरनिर्वृति है । बहुरि तिनि आत्माके प्रदेशनिर्वृति इंद्रिय है नाम जिनिके ऐसै जे न्यारे न्यारे आकार नामकर्मके उदयकरि निपजाये हैं अवस्थाविशेष जिनिके ऐसे ते पुद्गलके संचय समूह सो बाह्यनिर्वृति है । बहुरि जो निर्वृतीका उपकार करै सो उपकरणभी दोय प्रकार है । अभ्यंतर उपकरण बाह्य उपकरण । तहां काला धोला जो नेत्रनिर्वृति मंडल गोलाकार आदि है सो तौ अभ्यंतर है । बहुरि वांफणी तथा नेत्र जाकै ठकै ऐसे डोला इत्यादि बाह्य उपकरण है । तैसेही अन्य इंद्रियके जानने ॥

अप्रमत्त है, प्रमत्तसंयतभी है । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयमी एक सूक्ष्मसांपरायस्थानही है । यथाख्यात-
विहारशुद्धिसंयमी उपशांतकषाय आदि अयोगकेवलीताई च्यारि गुणस्थान हैं । संयतासंयत एक
संयतासंयत गुणस्थानविषैही है । अमंयत, मिथ्यादृष्टि आदि च्यारि गुणस्थान आदिकेविषैही है ॥
दर्शनके अनुवादकरि चक्षुअचक्षु दर्शनविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत बारह
गुणस्थान हैं । अवधिदर्शनविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत नव गुणस्थान हैं ।
केवलदर्शनविषै सयोगकेवली अयोगकेवली हैं ॥

लेख्याके अनुवादकरि कृष्ण नील कापोत लेख्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि असंयत सम्यग्दृष्टीपर्यंत
हैं । तेज पद्मलेख्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंत सात हैं । शुक्कलेख्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि
सयोगकेवलीपर्यंत तेरह हैं । लेख्यारहित अयोगकेवली है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै चौदहही हैं । अभव्यविषै आदिका एकही है । सम्यक्त्वके अनुवादकरि
क्षायिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्ट्यादि अयोगकेवलीपर्यंत ग्यारह हैं । क्षायोपशमिकसम्यक्त्वविषै
असंयतसम्यग्दृष्ट्यादि अप्रमत्तपर्यंत च्यार हैं । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि उपशांत
कषायपर्यंत आठ हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यङ्मिथ्यादृष्टि मिथ्यादृष्टि अपने अपने गुणस्थान हैं ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीकेविषैं आदितैं लगाय बारह गुणस्थान हैं । असंज्ञीकेविषैं एक मिथ्यादृष्टिही है । दोऊतैं रहित सयोगकेवली अयोगकेवली है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकविषैं मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत तेरह हैं । अनाहारकविषैं विश्रहगतविषैं मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि ए तीन गुणस्थान हैं । समुद्धातसहित सयोगकेवली है अर अयोगकेवली है । बहुरि सिद्धपरमेष्ठी हैं ते अतीतगुणस्थान हैं । ऐसैं सत्की प्ररूपणा तौ कही ॥

अब संख्याप्ररूपणा कहिये हैं । सो भेदनिके गणनांहुं संख्या कहिये हैं । सो दोय प्रकार । सामान्यकरि गुणस्थानविषैं, विशेषकरि मार्गणानिविषैं । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टि जीव तौ अनंतानंत हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत पत्यके असंख्यानवै भागपरिमाण हैं । प्रमत्तसंयत पृथक्त कोडिसंख्या हैं । इहां पृथक्त ऐसी आगममें संज्ञा है । सो तीन कोडीकैं उपरि नवकोडीकैं नीचैं जाननी । ते ५३९८२०६ हैं । अप्रमत्तसंयतसंख्या है ते प्रमत्तसंयतनिनैं आधे हैं । ते २९६९९१०३ हैं । बहुरि ज्यारि उपशमश्रेणीवाले प्रवेशकरि तौ एक अथवा दोय तीन आदि उत्कृष्ट चोवनताई हैं । बहुरि इनिका सर्वकालके भेले होय तब संख्यात हैं ।

एक गुणस्थानके २९९ । च्यारिनिके जोडिये तब ११९६ होय । च्यारि क्षपक श्रेणीवाले बहुरि अयोगकेवली प्रवेशकरि एक दोय तीन आदि उत्कृष्ट एकसो आठताई अपनां अपनां कालके भेले होय तब संख्यात होय । एक गुणस्थानमें ५९८ । पांच गुणस्थानके जोडिये तब २९९० होय । सयोगकेवली प्रवेशकरि एक दोय तीन आदि उत्कृष्ट एकसो आठताई हैं । या गुणस्थानके भेले होय तब पृथक्त्व लाख होय हैं ते ८९८५०२ होय । ऐसै प्रमत्तसंयततै लगाय अयोगकेवलीपर्यंत सर्वसंयमी जोडिये तब नवकोडि तीन घाटि होय हैं । ८९९९९९७ ॥

बहुरि विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै पहली पृथिवीविषै नारकी जीव मिथ्यादृष्टि असंख्यात जगच्छ्रेणीपरिमाण हैं । सो जगत् प्रतस्के असंख्यातवै भाग हैं । बहुरि दूसरी पृथिवीतै लगाय सातमीताई मिथ्यादृष्टि श्रेणीकै असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । सो असंख्यातवां भाग असंख्यात कोडि योजनके प्रदेश होय तेते जानने । बहुरि सर्वही पृथिवीनिविषै सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि पत्योपमकै असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । बहुरि तिर्यचगतिविषै तिर्यचजीव मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई पत्यैकै असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । मनुष्यगतिविषै मनुष्य मिथ्यादृष्टि श्रेणीकै

असंख्यातवै भाग हैं । सो असंख्यातवा भाग असंख्यातकोडि योजनके प्रदेशमात्र जानना । सासादनमम्यगृष्टि आदि संयतासंयतताई संख्यात हैं । ते सासादनविषै वावन कोडि हैं । मिश्रविषै एकसो च्यारि कोडि हैं । असंयत सातसै कोडि हैं । संयतासंयत तेरह कोडि हैं । बहुरि प्रमत्तसंयत आदिकी संख्या सामान्योक्त कहिये गुणस्थाननिमै कही सो संख्या जाननी ॥

देवगतिविषै देव मिथ्यादृष्टि असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यगृष्टि सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यगृष्टि पल्योपमके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके अमंख्यातवै भाग हैं । पंचेंद्रियविषै मिथ्यादृष्टि असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरकै असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यगृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या जाननी ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवीकायिक अप्कायिक तेजस्कायिक वायुकायिक असंख्यातलोक परिमाण हैं । वनस्पतिकायिक अनंतानंत हैं । तप्तकायिककी संख्या पंचेंद्रियवत् जाननी ॥

योगका अनुवादकरि मनोयोगी वचनयोगी मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरकै

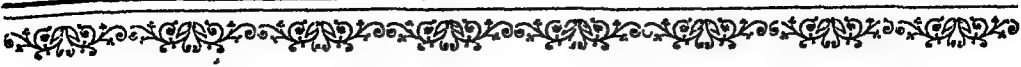


॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७४ ॥

असंख्यातवै भाग हैं। काययोगीनिविषै मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं। तीनू योगवाले सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई तौ पत्यके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं। प्रमत्तसंयत आदि सयोगकेवलीताई संख्यात हैं। अयोगेकवली गुणस्थानवत् संख्या ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेद पुरुषवेदवाले मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं। प्रतरकै असंख्यातवै भाग हैं। नपुंसकवेदी स्त्रीवेद मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं। बहुरि स्त्रीवेदी नपुंसकवेदी सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है। प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायताई संख्यात हैं। पुरुषवेदी सासादनसम्यग्दृष्टि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है। प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायताई गुणस्थानवत् संख्या है। वेदरहित अनिवृत्तिबादरसांपराय आदि अयोगेकवलीताई सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् संख्या है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोधमानमायाविषै मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है। प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायताई संख्यात हैं। लोभकषायवालेका पहलै कह्या सोही अनुक्रम है। विशेष यह, जो, सूक्ष्मसांपरायसंयतका गुणस्थानवत् संख्या है। कषायरहित उपशांतकषाय आदि अयोगेकवलीताई गुणस्थानवत् संख्या है ॥



ज्ञानके अनुवादकरि मति-अज्ञान श्रुत-अज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानवत् संख्या है । विभंगज्ञानी मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि पल्योपमकै असंख्यातवै भाग हैं । मतिश्रुतज्ञानी असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायताई गुणस्थानवत् संख्या है । अवधिज्ञानी असंयतसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है । प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायताई संख्यात हैं । मनःपर्ययज्ञानी प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायताई संख्यात हैं । केवलज्ञानी अयोगी सयोगी गुणस्थानवत् संख्या है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धि संयतप्रमत्त आदि अनिश्चितिवादरसांपरायताई गुणस्थानवत् संख्या है । परिहारविशुद्धिसंयत प्रमत्त अप्रमत्त संख्यात हैं । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत यथाख्यात विहारशुद्धिसंयत संयतासंयत असंयतकी गुणस्थानवत् संख्या है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरकै असंख्यातवै भाग हैं । अचक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । दोऊही सासादनसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायताई सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् है । अवधिदर्शनवाले अवधिज्ञानिवत् हैं । केवलदर्शनवाले केवलज्ञानीवत् हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७६ ॥

लेख्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिनाई गुणस्थानवत् संख्या है । पीतपद्मलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई स्त्रीवेदवत् है । प्रमत्त अप्रमत्त संयत संख्यात हैं । शुक्कलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई पत्योपमके असंख्यातवै भाग हैं । प्रमत्त अप्रमत्त संयत संख्यात हैं । अपूर्वकरण आदि सयोगकेवलीताई गुणस्थानवत् संख्या है । अलेख्यावाला गुणस्थानवत् संख्या है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या है । अभव्य अनंत हैं ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि पत्युके असंख्यातवै भाग हैं । संयतासंयत आदि उपशांतकषायपर्यंत मनुष्य संख्यात हैं । च्यारि क्षपकश्रेणीवाला सयोगकेवली अयोगकेवली गुणस्थानवत् है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टिविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्ताई गुणस्थानवत् । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि असंयतासंयत पत्योपमके संख्यातवै भाग हैं । प्रमत्ताप्रमत्त संयत संख्यात हैं । च्यारि औपशमिक गुणस्थानवत् संख्या है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विथ्यादृष्टि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवत् संख्या है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत चक्षुर्दर्शनिवत् संख्या है । असंज्ञी मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । दोऊरहित गुणस्थानवत् संख्या है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या । अनाहारकनिविषै मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानवत् संख्या । सयोगकेवली संख्यात हैं । अयोगकेवली गुणस्थानवत् संख्या है । ऐसे संख्याका निर्णय कीया ॥

अब क्षेत्रप्ररूपणा कहिये हैं । तहां क्षेत्र दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थाननिका विशेषकरि मार्गणाका । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिनिका सर्वलोक क्षेत्र है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अथवा समुद्धातके प्रतर अपेक्षा लोकके असंख्यात बहुभाग है । पूरण अपेक्षा सर्वलोक है ॥ विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्व पृथिवीनिविषै नारकीनिका ब्यार गुणस्थाननिविषै लोकका असंख्यातवा भाग है । तिर्यचगतिविषै तिर्यचनिका मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् क्षेत्र है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिका मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकके असंख्यातवै भाग है । सयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ।

देवगतिविषे देवनिका ब्यारि गुणस्थानविषे लोकके अमंख्यातवे भाग हे । इंद्रियके अनुवादकरि एकैद्रियनिका क्षेत्र मर्वलोक हे । विकलत्रयका लोकका अमंख्यातवा भाग हे । पंचेंद्रियनिका मनुष्यवत् हे । इहां कोई फूल, मनुष्य तो अढाई द्रापमही उपजे हैं । पंचेंद्रिय बमनाडीमें उपजे हैं । मनुष्यवत् कैसै कहा? ताका ममाधान- जो, पंचेंद्रिय केतेक इनिके उपजनके ठिकाणही उपजे हैं । सर्वत्र ब्रसनाडीमें नांही उपजे हैं । ताते लोकका अमंख्यातवा भागही हे ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवीकायिक आदि वनस्पतिपर्यंतका मर्वलोक क्षेत्र हे । त्रमकायिकका पंचेंद्रियवत् क्षेत्र हे ॥

योगका अनुवादकरि वचन मनोयोगवाले मिथ्यादृष्टि आदि मयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकके असंख्यातवे भाग हे । काययोगीनिका मिथ्यादृष्टि आदि मयोगकेवलपर्यंतनिका अर अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र हे । वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदीनिका मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका लोकके अमंख्यातवा भाग हे । नपुंसकवेदनिका मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका अर वेदरहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र हे ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोध मान माया कषायवालेनिका अर लोभ कषायवालेनिका

मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिबादपर्यंतनिका अर सूक्ष्मसांपरायीनिका अर कषायरहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानवालेनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टिवालेनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । विभंगज्ञानीनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । मति-श्रुत-अवधिज्ञानीनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका अर मनःपर्ययज्ञानीनिका प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका अर केवलज्ञानी अयोगीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

संयमके अनुवादकरि सामायिक च्छेदोपस्थापनशुद्धि संयतनिका च्यारि गुणस्थाननिका अर परिहारविशुद्धिसंयत प्रमत्त अप्रमत्तनिका अर सूक्ष्मसांपराय शुद्धमंयतनिका अर यथाख्यात विहारशुद्धसंयतका च्यारि गुणस्थाननिका अर संयतासंयतका अर असंयतके च्यारि गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत्

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८० ॥

क्षेत्र है । अवधिदर्शनवालेनिका अवधिज्ञानीवत् है । केवलदर्शनवालेनिका केवलज्ञानीवत् है ॥
लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । पीत-पद्मलेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । शुक्ललेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलीनिका अर लेश्यारहित अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिका चौदहही गुणस्थानका सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् क्षेत्र है । अभव्यनिका सर्वलोक है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका अर क्षायोगशमिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका अर औपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि उपशांतकषायपर्यंतनिका अर सासादनसम्यग्दृष्टिनिका अर सम्यङ्मिथ्यादृष्टिनिका अर मिथ्यादृष्टिनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

रांक्षीके अनुवादकरि चक्षदर्शनवत् तौ संज्ञीनिका क्षेत्र है । अर असंज्ञीनिका सर्वलोक है ।
तिन दोऊनितै रहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकपायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । सयोगकेवलीनिका लोककै अमंख्यातवै भाग है । अनाहारकनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है ! अर प्रतर अपेक्षा अर पूरण अपेक्षा सर्वलोक है । ऐसै क्षेत्रका निर्णय कीया ॥

आगै स्पर्शन कहिये हैं । तहां लोकके एक एक राजू घनरूप खंड कल्पिये तब तीनसै तियालीस राजू होय । ताविषैं जीव स्पर्शन करै है । सो ब्यारि प्रकार है । स्वस्थानविहार अपेक्षा, परस्थानविहार अपेक्षा, मारणांतिकसमुद्धान अपेक्षा, उत्पाद अपेक्षा । सो कहिये हैं । सो प्ररूपणा दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थाननिविषैं, विशेषकरि मार्गणानिविषैं । तहां प्रथमही सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिनिकरि सर्वलोक स्पर्शिये है । सासादनसम्यग्दृष्टिनिकरि लोकका असंख्यातवा भाग स्वस्थानविहारकी अपेक्षा है । अर गरस्थानविहार अपेक्षा सासादनवर्ती देव तीसरी पृथिवीताई विहार करै सो दोय राजू तौ ए भये । अर अब्युतस्वर्गताई ऊपरी विहार करै तातैं छह राजू ए भये । ऐसैं आठ राजू स्पर्श । ऐसैं इनिद्वे आठ चतुर्दश भाग कहे । तहां त्रसनाडी चोदह राजू है । सो

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८२ ॥

तीनसे तिथालीस भागमें चौदह भाग लिये, तिनिमेंसूं आठ भाग तथा द्वादश भाग कहे, तहां तेता राजू जाननां । इहां सासादनमें बारह भागभी कहे हैं, ते मारणांतिक अपेक्षा हैं । सो सासादनवाला सातवीं पृथिवीविना छठी पृथिवीतें मारणांतिक करै सो मध्यलोकमें आवै, सो पांच राजू तौ ए भये । अरु मध्यलोकतें बादरपृथिवीकायिकादिविषै सासादनवाला उपजै तब मारणांतिक समुद्रातकरि लोकका अंतताईं स्पर्शै, सो सात राजू ये भये । ऐसैं बारह राजू स्पर्शै है । सो देशोन कहिये किछू घाटि स्पर्शै है । बहुरि सम्यङ्मिथ्यादृष्टिनिकरि अर असंयतसम्यग्दृष्टिनिकरि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शीये है । अथवा चौदह भागमेंसूं आठ भाग किछू घाटि स्पर्शीये है । सो अभ्युतदेवका परस्थानविहार अपेक्षा है । बहुरि संयतासंयतवालेका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शै है । अथवा चौदह भागमेंसूं छह भाग किछू घाटि है । इहां अभ्युतस्वर्गमें उपजै सो मारणांतिक समुद्रात करै, ताकी अपेक्षा है । बहुरि प्रमत्तसंयत आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका क्षेत्रवत् स्पर्शन है ॥

विशेषकरि गतिका अनुवादकरि प्रथमपृथिवीविषै नारकीनिकै च्यारि गुणस्थानवालेकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शै है । दूसरीतें लगाय छठी पृथिवीताईंके नारकीनिकै मिथ्यादृष्टीनिकै सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शै है । अर चौदह भागमेंसूं एक भाग दोय

भाग तीन भाग च्यारि भाग पांच भाग किछू घाटि है । यहू मारणांतिक अपेक्षा है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । बहुरि सातमी पृथिवीवाले मिथ्यादृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । अर छह भाग देशोन चौदह भागमेंसू है सो मारणांतिक अपेक्षा है । बहुरि तीन गुणस्थानवाले लोकका असंख्यातवा भाग है । बहुरि तिर्यचगतिविषै तिर्यचमिथ्यादृष्टिनिकै सर्वलोक है । सासादननम्यग्दृष्टिनिकै लोककै असंख्यातवा भाग है । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयतनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । अर चौदह भागमेंसू छह भाग कछु घाटि मारणांतिक अपेक्षा है । बहुरि मनुष्यगतिविषै मिथ्यादृष्टि मनुष्यलोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । चौदह भागमेंसू सात भाग किछू घाटि मरणांतिक अपेक्षा स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै क्षेत्रवत् स्पर्शन है । देवगतिविषै देव मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसू आठ भाग नव भाग देशोन परस्थानविहार अपेक्षा तीसरी पृथिवीताई गमन मारणांतिक अपेक्षा लोकके अग्रभागविषै उपजै तव स्पर्श । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । चौदह भागमेंसू आठ भाग

परस्थानविहार अपेक्षा स्पर्श किछु घाटि ॥

इंद्रियनिके अनुवादकरि मिथ्यादृष्टि एकेंद्रिय सर्वलोक स्पर्श । विकलत्वय लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श । पंचेंद्रियवैष मिथ्यादृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । परस्थानविहार अपेक्षा चौदह भागमेंसुं आठ भाग देशोन मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श । बहुरि सामादन आदि सर्वगुणस्थानवर्तीकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायिक तौ सर्वलोक स्पर्श है त्रसकायिकनिकै पंचेंद्रियवत् स्पर्शन है ॥ योगके अनुवादकरि वचनमनयोगीनिकै मिथ्यादृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसुं आठ भाग देशोन है । अर सर्वलोकभी है । अर सासादनसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सयोगकेवलीनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । काययोगीनिकै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर अयोगकेवलीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदी मिथ्यादृष्टि लोककै असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसुं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । अथवा सर्वलोकभी स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि

लौकिका असंख्यातवां भाग स्पर्श है । अर चौदा भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । नपुंसक वेदविषै मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टीनिकै लोकका असंख्यातवां भाग है । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत लोकका असंख्यातवां भाग स्पर्श है अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन मारणांतिक अपेक्षा स्पर्श है । प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायपर्यंतवाले अर वेदरहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

कषायकै अनुवादकरि ब्यारि कषायवालेनिकै अर कषायरहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । ज्ञानकै अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुतअज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । विभंगज्ञानीकै मिथ्यादृष्टीनिकै असंख्यातवां भाग है । अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन है अर सर्वलोकभी है । सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । मति श्रुत अवधि मनःपर्यं केवलज्ञानीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

संयमकै अनुवादकरि सर्वसंयमीनिकै अर संयतासंयतनिकै अर असंयतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै पंचेंद्रियवत् स्पर्शन है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिकै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै अवधिदर्शन केवलदर्शनवालेनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

लेख्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेख्यावाले मिथ्यादृष्टि सर्वलोक स्पर्श हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श हैं । अर पांच भाग च्यारि भाग देशोन चौदह भागमेंसूं स्पर्श हैं । इहां कोई पूछै है, जो, बारह भाग क्यों न कहे? ताका समाधान—जो, नरकमें अवस्थितलेख्या है । छठी पृथ्वीवाला मारणांतिक करै सो मध्यलोकमें आवै पांच राजू स्पर्श । अर जिनिके मतमें सासादनवाला एकेंद्रियविषै नाही उपजै, तिनिके मतकी अपेक्षा बारह भाग नांही कहै हैं । अर सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोककै असंख्यातवां भाग स्पर्श है । पीतलेख्यावाला मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवां भाग अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन स्पर्श है । संयतासंयत लोकका असंख्यातवा भाग अर मारणांतिक अपेक्षा प्रथमस्वर्गका ब्योढ राजूतई स्पर्श । तातैं अद्यर्धदेशोन चौदह भागमेंसूं

कहा । अर प्रमत्त अप्रमत्त संयत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । पद्मलेख्यावाला मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । अर आठ भाग देशोन चौदहमेंसूं अर संयतासंयत लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं पांच भाग देशोन स्पर्श । प्रमत्त अप्रमत्त संयत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । शुक्कलेख्यावाला मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतपर्यंत लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन स्पर्श । प्रमत्त आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर लेख्यारहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिकै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । अभव्य सर्वलोक स्पर्श है ॥

सम्यक्तके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिके असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् स्पर्शन है । विशेष यह, जो, संयतासंयतनिका लोकका असंख्यातवा भागही है । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है । औपशमिकसम्यक्त्ववालेनिका असंयतसम्यग्दृष्टीनिका गुणस्थानवत् । अन्यका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यद्धिथ्यादृष्टीनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८८ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिका चक्षुर्दर्शनिवत् । असंज्ञी सर्वलोक स्पर्श है । तिनि दोऊनिकरि रहितका गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकपायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अनाहारकविषै मिथ्यादृष्टि सर्वलोक स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदा भागमेंसूं ग्यारह भाग देशोन स्पर्श है । सो छठी पृथिवीतैं मध्यलोकमें उपजै, ताँके उत्पाद अपेक्षा तौ पांच राजू, अर अच्युततैं मध्यलोकमें आय उपजै, ताँके उत्पाद अपेक्षा छह ऐसैं ग्यारह राजू कहे मारणांतिक अपेक्षा बारह राजू होय है । परंतु मारणांतिकमें अनाहारक नाहीं । ताँतैं उत्पाद अपेक्षा ग्यारह है । असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन स्पर्श है । सयोगकेवली लोकका असंख्यातवा भाग अर सर्वलोक स्पर्श है । अयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है । ऐसैं स्पर्शनका व्याख्यान कीया ॥

आगै कालका निरूपण करिये हैं । सो दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थानविषै विशेषकरि मार्गणानिविषै । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टीका नानाजीवापेक्षा सर्वकाल है । एक

जीवकी अपेक्षा तीन भंग हैं । अभव्यकै तौ अनादि अनंत है । भव्यकै अनादि सांत है, सादि सांत है । तहां सादि सांत जघन्य तौ अंतमुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुलपरिवर्तन कष्ट घाटि है । बहुरि सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवली है । सम्यङ्ग्रिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतमुहूर्त उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग है । एक जीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतमुहूर्त है । असंयत सम्यग्दृष्टीको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतमुहूर्त उत्कृष्ट तेतीस सागर कष्ट अधिक । बहुरि संयतासंयतको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतमुहूर्त उत्कृष्ट कोडिपूर्व कष्ट घाटि । प्रमत्त अप्रमत्त संयतको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट अंतमुहूर्त है । बहुरि च्यारि उपशमश्रेणीवाला गुणस्थाननिका नानाजीवकी अपेक्षा अर एक जीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय उत्कृष्ट अंतमुहूर्त है । बहुरि क्षपकश्रेणीवाला आठवां नवमां दशमां बारहमा गुणस्थानका बहुरि अयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा अर एकजीवकी अपेक्षा जघन्यभी अर उत्कृष्टभी अंतमुहूर्त है । बहुरि सयोगकेवलीनिका नानाजीवकी

अपेक्षा तौ सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है ॥ विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै नारकीनिकै सातूही पृथ्वीविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा तौ सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एक सागर, तीन सागर, सात सागर, दश सागर, सतरा सागर, बाईस सागर, तेनीस सागर, यथासंख्य अनुक्रमतै आयुपरिमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टि अरु सम्यग्मिथ्यादृष्टीका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा आयुःप्रमाण किछु घाटि । तिर्यग्गतिविषै तिर्यचनिकै नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टि अरु सम्यग्मिथ्यादृष्टीका अरु संयतासंयतका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तीन पल्य है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिकै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तीन पल्य पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । एक जीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवली है ।

सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा एक जीवकी अपेक्षा जघन्य उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य किछु अधिक है । बाकीके गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥ देवगतिविषे देवनिके मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है एकजीवप्रति जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागरोपम है । सासादनसम्यग्दृष्टीका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टीका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम है ॥

इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रियनिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट अनंत काल सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । विकलत्रयका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट संख्यात हजार वर्ष है । पंचेंद्रियविषे मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । सासादन आदि सर्व गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवी अप् तेज वायुकायिकका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट असंख्यात लोकपरिमाण काल है । वनस्पतिकायिकका

एकैद्रियवत् काल है । तसकायिकनिविषे मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । बाकीके गुणस्थाननिका पंचैद्रियवत् काल है ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनोयोगीनिविषे मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयत सयोगकेवलीनिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त सासादनसम्यग्दृष्टीका गुणस्थानवत् सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट पत्योपमकै असंख्यातैव भाग काल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय है । उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । च्यारि उपशमकनिका च्यारि क्षपकनिका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त काल है । काययोगीनिविषे मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । अवशेष गुणस्थाननिका मनोयोगिवत् काल है । अयोगीनीनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेदविषे मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा

जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ पत्य काल है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्तिबादरसांपरा-
यपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है । तहां विशेष यह— जो, असंयतसम्यग्दृष्टिका, नानाजीव
अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट पचावनयत्य कछु घाटि काल है ।
पुरुषवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है ।
उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । सासादन सम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायपर्यंतनिका
गुणस्थानवत् काल है । नपुंसकवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव
अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अनंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टि
आदि अनिवृत्तिबादरसांपरायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् है । विशेष यह है जो, असंयतसम्यग्दृष्टिका
नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर
कछु घाटि काल है । वेदरहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

कषायके अनुवादकरि च्यारि कषायनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका मनोयोगिवत्
काल है । दोय उपशमश्रेणीका दोय क्षपकश्रेणीका गुणस्थाननिका अर केवललोभका अर
कषायरहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ ९४ ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुतअज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिका गुणस्थानवत् काल है। विभंगज्ञानीविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट तेतीस सागर किछु घाटि है। सासादनसम्यग्दृष्टीका गुणस्थानवत् काल है। मति-श्रुत-अवधि-मनःपर्ययज्ञानीनिका अर केवलज्ञानीनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

संयमके अनुवादकरि सामायिक च्छेदोपस्थापन परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात शुद्धिसंयतनिका अर संयतासंयतनिका अर असंयत च्यारि गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट दोय हजार सागर है। सासादनसम्यग्दृष्टिनिका क्षीणकषायपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है। अचक्षुर्दर्शनवालेनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है। अवधि केवलदर्शनवालेनिका अवधि केवलज्ञानिवत् काल है ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्णनीलकापोतलेश्याविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु अधिक है, सो नरक अपेक्षा है। सासादनको अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिको गुणस्थानवत् काल है।

असंयतसम्यग्दृष्टिकौ नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु घाटि है । पीतपद्मलेश्याविषै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट दोय सागर अठारह सागर किछु अधिक है सो स्वर्ग अपेक्षा है । सासादन सम्यग्मिथ्यादृष्टिको गुणस्थानवत् काल है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयतनिको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । शुक्ललेश्याविषै मिथ्यादृष्टिको नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट इकतीस सागर किछु अधिक है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यतनिका अर लेश्याराहितका गुणस्थानवत् काल है । विशेष यह जो, संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा दोय भंग हैं । अनादि सांत । तहां सादि सांत जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्धपुद्गलपरिवर्तन कछु घाटि है । सासादन आदि केवलीपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है । अभव्यनिका अनादि अनंत काल है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है। क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टीनिका चाय्यौ गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है। औपशमिक सम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत इनि दोऊनिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट पत्योपमकै असंख्यातवा भाग है। एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। प्रमत्त अप्रमत्त संयतका अर व्यापि उषशमश्रेणीवालेका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय है उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है। सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टिनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि मिथ्यादृष्टि आदि अनिष्टतिवादपर्यंतनिका पुरुषवेदवत् काल है। अवशेषका गुणस्थानवत् काल है। असंज्ञीनिका मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ ध्रुवभवमात्र है। सासके अठारहै भाग अर उत्कृष्ट अनंतकाल है। सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है। दोऊ नामकरि रहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

आहारकका अनुवादकरि आहारकविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीवअपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट अंगुलकै असंख्यातवा भाग है सो असंख्यातासंख्यात

उत्सर्पिणी अवसर्पिणी परिमाण है । अंगुलिकै प्रदेश अर इनिके समय समान हैं । अवशेषनिका गुणस्थानवत् काल है । अनाहारकविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट तीन समय है । सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट आवलीकै असंख्यातवां भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है उत्कृष्ट दोय समय है । सयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ तीन समय है । उत्कृष्ट असंख्यातसमय है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अर उत्कृष्ट तीन समय है । अयोगकेवलीका गुणस्थानवत् काल है । ऐसै कालका वर्णन कीया है ॥

आगै अंतरका निरूपण करिये हैं । तहां विवक्षित गुणकै अन्यगुण पलट न होतैं फिर तिसही गुणकी प्राप्तितैं पहलै वीचिका काल सो अंतर है । सो दोय प्रकार कहिये है । सामान्यकरि तौ गुणस्थानविषै, विशेषकरि मार्गणाविषै । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एकसोवत्तीस सागर देशोन कहिये किछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टिका अंतर नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय, उत्कृष्ट पत्यका असंख्यातवा भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग,

उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका अंतर नानाजीवकी अपेक्षा सासादनवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा तौ अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्ष है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । अर च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अर अयोगकेवलानिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय, उत्कृष्ट छह महीना है । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । अर सयोगकेवलीका नानाजीव अपेक्षा अर एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै नारकीनिका सात पृथिवीविषै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एक सागर तीन सागर सात सागर दश सागर सतरा सागर बाईस सागर तेतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पत्यका असंख्यातवा भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त

है । उत्कृष्ट एक तीन सात दश सतरा बाईस तेतीस सागर देशोन है । तिर्यच गतिविषैं तिर्यचनिकै मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि व्यारीनिका गुणस्थानवत् अंतर है । मनुष्यगतिविषैं मनुष्यनिकै मिथ्यादृष्टिका तिर्यचवत् । सासादनसम्यग्दृष्टीका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पल्योपमका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य पृथक्त्व कोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पल्य पृथक्त्व कोडिपूर्व अधिक है । संयतासंयत प्रमत्तअप्रमत्त संयतका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व कोडिपूर्व है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्वकोडिपूर्व है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है । देवगतिविषैं देवनिकै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव

अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट इकतीस सागर है, सो देशोन है ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेन्द्रियनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । विकलत्रयका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव है । उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । ऐसैं इंद्रियप्रति अंतर कहा । गुणस्थान अपेक्षा एक मिथ्यात्वही है तातैं अंतर नांही है । पंचेन्द्रियविषैं मिथ्यादृष्टिका अंतर गुणस्थानवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त, उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवाला-निका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवी अप तेज वायु कायिकनिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है ।

एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट अनंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । वनस्पतिकायिकनिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट असंख्यातलोक । इहां असंख्यातलोककै प्रदेश हैं ते ते कालके समय ग्रहण है । ऐसैं काय अपेक्षा अंतर कहा ॥ गुणस्थान अपेक्षा अंतर नाही है । तसकायिकविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि अर लभ्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । अवशेषानिका पंचेंद्रियवत् अंतर है ॥

योगके अनुवादकरि काय वचन मन योगिनिकै मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयत सयोगकेवलीनिकै नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा अंतर

नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्भिन्नमिथ्यादृष्टिनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि उपशमश्रेणीवालिनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि क्षपकवालिनिके अर अयोगकेवलीनिके गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

वेदके अनुवादकरि स्वीवेदविषे मिथ्यादृष्टिके नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पंचावन पत्य किछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्भिन्नमिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग है अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । असंमतमम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । दोय उपशमश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । दोय क्षपकश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्प है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । पुरुषवेदविषे मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्भिन्नमिथ्यादृष्टिका नानाजीव

अपेक्षा गुणस्थानवत् एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्योपमकै असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त हे । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । दोय उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । दोय क्षपकश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट एकवर्ष कछु अधिक है । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । नपुंसकवेदविपै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्ति उपशमपर्यंतनिका गुणस्थानवत् अंतर है । अर दोय क्षपकश्रेणीवालानिका स्वीवेदवत् है । वेदरहित अनिवृत्ति वादरसांपराय उपशमक सूक्ष्मसांपराय उपशमकका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अरु उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । उपशांतकपायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । अवशेष गुणस्थानवत् अंतर है ॥

कपायके अनुवादकरि क्रोध मान माया लोभ कषायकै मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्ति

उपशमश्रेणीवालाताई मनोयोगीवत् अंतर है । अर दोय क्षपकश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट एकवर्ष किछु अधिक । केवललोभसूक्ष्मसांपरायोपशमकका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । सूक्ष्मसांपराय क्षपकश्रेणीवालाका गुणस्थानवत् । कषायरहित च्यारि गुणस्थाननिविषै उपशांतकषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं । अवशेष तीन गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मनिअज्ञान श्रुतअज्ञान विभंगज्ञानवालेविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । सासादनसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । मति-श्रुत-अवधिज्ञानवालेविषै असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व देशोन है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छयासठि सागरोपम किछु अधिक है । प्रमत्त अप्रमत्तसंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम किछु अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ १०५ ॥

अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छयासठी सागरोपम कछु अधिक है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् अंतर है । तहां विशेष ग्रह-अवधिज्ञानीनिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट पृथक् वर्ष । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । मनःपर्ययज्ञानीनिका प्रमत्त अप्रमत्त-संयमीनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व किछु घाटि है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अवधिज्ञानीवत् अंतर है । दोऊके केवलज्ञानीनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिक च्छेदोपस्थापना शुद्धसंयमिवै प्रमत्त अप्रमत्त संयमीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । दोऊ उपशमश्रेणीवालाका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । दोऊ क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् अंतर है । परिहारविशुद्धि संयमी प्रमत्त अप्रमत्तका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । सूक्ष्मसांपरायसंयमिवै उपशमश्रेणीवालाका नानाजीव

अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । क्षपकश्रेणीवालाका गुणस्थानवत् अंतर है । यथाख्यातसंयमविषै अकषायवत् अंतर जाननां । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । असंयतविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर देशोन है । अवशेष तीनू गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुदर्शनवालेविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पल्यकै असंख्यातैँ भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर कछु घाटि है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर कछु घाटि है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर देशोन है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् है । अचक्षुदर्शनविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षणिकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् है । अधिदर्शनवालेका अधिज्ञानीवत् है । केवलदर्शनवालेका केवलज्ञानीवत् है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०७ ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण नील कापोत लेश्यावालेनिविषे मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कुछ घाटि है । सो नारकी अपेक्षा है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विथ्या-दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सामान्यवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्योपमका असंख्यातवा भाग है । अंतर्मुहूर्तभी है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर है । सो कुछ घाटि है । पीतपद्मलेश्याविषे मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा असंख्यातवा भाग अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय सागर अठारा सागर कुछ अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । अर अंतर्मुहूर्त है । एकजीव अपेक्षा अधिक है । सासादन सम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग है । उत्कृष्ट दोय सागर अठारा सागर कुछ अपेक्षा अधिक है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । सुकृलेश्यावालाविषे मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर कुछ घाटि है । एकजीव सम्यग्द्विथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यकै

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०८ ॥

असंख्यातैव भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर कछु घाटि है । संयतासंयत अर प्रमत्तसंयतका पीतलेश्यावत् है । अप्रमत्तसंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । तीन उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । उपशांत कषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अर सयोगकेवलीनिका अर लेश्यारहितका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपयतीनका गुणस्थानवत् अंतर है । अभव्यनिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिक सम्यग्दृष्टिविषै असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवके अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव प्रति जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । संयतासंयत अर प्रमत्त अप्रमत्त संयतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट-तेतीस सागर कछु अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस

सागर कछु अधिक है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टिनिविषे अमंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व देशोन है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छ्यासठि सागरोपम देशोन है । प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर कछु अधिक है । औपशमिक सम्यग्दृष्टिनिविषे अमंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट सात राति दिन है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट चौदह राति दिनका अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पंदरह राति दिन है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । तीन उपशमश्रेणीवाला निका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्ववर्षका अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । उपशांतकपायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है ।

एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पत्यकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अर एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तताई नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । ब्यारि उपशमश्रेणीवालिनिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । ब्यारि क्षपकश्रेणीवालिनिका गुणस्थानवत् अंतर है । असंज्ञीके नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । दोऊ नामकरि रहितनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

आहारके अनुवादकरि आहारकनिविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य

तौ पत्योपमका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अंगुलका अमंख्यातवा भाग आकाशके प्रदेश जेतें हैं तेते समय हैं । ते असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणी काल है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तगुणस्थानपर्यंत नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग है । ते असंख्यातसंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणीके समयप्रमाण हैं । च्यारि उपशमश्रेणीवाला निका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग है । सो असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणीके समयप्रमाण है । च्यारि क्षपकश्रेणी-वालानिका अर सयोगेकेवलीनिका गुणस्थानवत् अंतर है । अनाहारकनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पत्यकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व महीना है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सयोगेकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्ष है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । ऐसै अंतरका निश्चय कीया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११२ ॥

आगै भावकूं प्रगट कीजिये ॥ तहां भाव दोय प्रकार । सामान्यकरि गुणस्थान, विशेषकरि मार्गणा । तहां प्रथमही सामान्यकरि मिथ्यादृष्टि तौ औदयिक भाव है । सासादनसम्यग्दृष्टि पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि क्षायोपशमिक भाव है । असंयतसम्यग्दृष्टि औपशमिक अथवा क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव है । इहां असंयतपणां है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्तसंयत अप्रमत्तसंयत ऐसै क्षायोपशमिक भाव है । च्यारि उपशमश्रेणीवाला औपशमिक भाव है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिर्विषै अर सयोगकेवली अयोगकेवली निर्विषै क्षायिक भाव है ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै प्रथमपृथिवीविषै नारकी मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । दूसरी पृथिवी आदि सातमीपर्यंत मिथ्यादृष्टि सासादन सम्यग्द्विथ्यादृष्टीनिके गुणस्थानवत् । असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक क्षायोपशमिकभाव है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । तिर्यचगतिविषै तिर्यचनिके मिथ्यादृष्टि संयतासंयत पर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । मनुष्यगतिविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । देवगतिविषै देवनिके मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है ॥

इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय विकलत्रयानिकै औदयिकभाव है । पंचेंद्रियनिविषैं मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायिकनिकै औदयिक भाव है । वसकायिकनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ योगके अनुवादकरि कायवचनमनोयोगीनिकै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर अयोगकेवलीनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषनपुंसकवेदीनिकै अर वेदरहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

कषायानुवादकरि क्रोधमानमायालोभकपायवालेनिकै अर कषायरहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुत अज्ञान विभंगज्ञानवालेनिकै अर मतिश्रुत अवधि मनःपर्यय केवलज्ञानीनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

संयमका अनुवादकरि सर्वही संयतनिकै अर संयतासंयतनिकै अर असंयतनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

दर्शनानुवादकरि चक्षुदर्शन-अचक्षुदर्शन-अवधिदर्शन-केवलदर्शनवालेनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ लेश्याके अनुवादकरि छहू लेश्यावालेनिकै अर लेश्यारहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिकै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् भाव है । अभव्यनिकै पारिणामिक भाव है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीविषै असंयतसम्यग्दृष्टीकै क्षायिकभाव तौ क्षायिकसम्यक्त्व है । अर असंयतपणां है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । सम्यक्त्व इहां क्षायिक है सो क्षायिकभावकरि है । च्यारि उपशमश्रेणीवालिनिकै औपशमिक भाव है । सम्यक्त्व इहां क्षायिकभावकरि हो है । अवशेषनिकै गुणस्थानवत् भाव है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टीविषै असंयतसम्यग्दृष्टीकै क्षायोपशमिक भाव है सो तौ क्षायोपशमिक सम्यक्त्व है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिकसम्यक्त्व है । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टीकै औपशमिक भाव उपशमसम्यक्त्व है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । सम्यक्त्व औपशमिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालिनिकै औपशमिकभाव उपशमसम्यक्त्व है । सासादनसम्यग्दृष्टिकै पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिकै क्षायोपशमिक भाव है । मिथ्यादृष्टीकै औदयिक भाव है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११५ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिकै गुणस्थानवत् । असंज्ञीनिकै औदयिक भाव है । दोऊ संज्ञारहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै अर अनाहारकनिकै गुणस्थानवत् भाव है । ऐसै भावका निरूपण मोहकर्म अपेक्षा उदाहरणरूप समाप्त भया ॥

आगै अल्पबहुत्वका वर्णन कीजिये है । सो दोय प्रकार । सामान्यकरि, विशेषकरि । तहां प्रथमही सामान्यकरि तीन उपशमश्रेणीवाला सर्वतै स्तोक कहिये थोरा है ॥ ते अपने अपने गुणस्थानकालविषै प्रवेशकरि तुल्यसंख्या हैं । अर उपशांतकषायवालाभी तितनाही है । बहुरि तीन क्षपकश्रेणीवाला इनितै संख्यातगुणा है । अर क्षीणकषाय छद्मस्थ वीतरागभी तितनाही है । अर सयोगकेवली अयोगकेवली प्रवेशकरि तुल्यसंख्या है । अर सयोगकेवली अपने कालविषै भेले होय ते इनितै संख्यातगुणां हैं । बहुरि अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणां हैं । तिनितै प्रमत्तसंयत संख्यातगुणां हैं । तिनितै संयतासंयत असंख्यातगुणां है । तिनितै सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणा है । तिनितै सम्यग्मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणां हैं । तिनितै असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणां हैं । तिनितै मिथ्यादृष्टि अनंतगुणां हैं ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्वपृथ्वीनिविषै नारकी जीव सर्वतै स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि हैं। तिनितै संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि हैं। तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि हैं। तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि हैं। तिर्यचगतिविषै तिर्यच सर्वतै थोरा संयतासंयत हैं। अन्यकी संख्या गुणस्थानवत् है। मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिकै उपशमश्रेणीवाला आदिविषै अर प्रमत्तसंयतनिताई गुणस्थानवत्। तिनितै संख्यातगुणां संयतासंयत हैं। तिनितै सासादनसम्यग्दृष्टि संख्यातगुणां हैं। तिनितै संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि हैं। तिनितै असंयतसम्यग्दृष्टि संख्यातगुणां हैं। तिनितै मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणां हैं। देवगतिविषै देवनिके नारकीवत् अल्पबहुत्व है ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय विकलत्रयविषै गुणस्थानभेद नांही। तातै अल्पबहुत्वका अभाव है ॥ इंद्रिय अपेक्षा कहिये। तहां पंचेंद्रिय आदि एकेंद्रियपर्यंत उत्तरोत्तर बहुत है। पंचेंद्रियनिके गुणस्थानवत्। विशेष यह जो मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणेही है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायविषै गुणस्थानभेद नांही, तातै अल्पबहुत्वका अभाव है। कायप्रति कहिये है, तहां सर्वतै थोरा तेजस्कायिक हैं, तिनितै बहुत पृथिवीकायिक हैं, तिनितै बहुत अप्कायिक हैं, तिनितै बहुत वातकायिक हैं, सर्वतै अनंतगुणां वनस्पतिकायिक हैं। त्रसकायिकनिकै पंचेंद्रियवत् है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११७ ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनयोगीनिकै पंचेद्रियवत् काययोगीनिकै गुणस्थानवत् अल्पबहुत है ॥
वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदीनिकै पंचेद्रियवत् । नपुंसकवेदीनिकै अर वेदरहितानिकै
गुणस्थानवत् अल्पबहुत है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोधमानमायाकषायवालेनिकै पुरुषवेदवत् । विशेष यह जो मिथ्यादृष्टि
अनंतगुणा है । लोभकषायवालेनिकै दोय उपशमश्रेणीवाला तुल्यसंख्या है । अर क्षपकश्रेणीवाला
तिनितै संख्यातगुणां है । सूक्ष्मसांपराय शुद्धमंयत उपशमश्रेणीवाला विशेषकरि अधिक है ।
तिनितै सूक्ष्मसांपराय क्षपकश्रेणीवाला संख्यातगुणां है । अवशेषनिकै गुणस्थानवत् है ॥
ज्ञानके अनुवादकरि मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानवालेनिविषै सर्वतै स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि
है । तिनितै अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है । विभंगज्ञानीनिविषै सर्वतै थोरा सामादनसम्यग्दृष्टि है ।
तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि है । मतिश्रुतअवधिज्ञानीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रे-
णीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत
है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै
असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । मनःपर्ययज्ञानीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रेणीवाला

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११८ ॥

है। तिनितैं संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है। तिनितैं संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है। तिनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। केवलज्ञानीनिविषैं अयोगकेवलीनितैं संख्यातगुणां सयोगकेवली है ॥ संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनशुद्धसंयतनिविषैं दोऊ उपशमश्रेणीवाला तुल्यसंख्या है। तिनितैं संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है। तिनितैं संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है। तिनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। परिहारविशुद्धिसंयतनिविषैं अप्रमत्तनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। सूक्ष्मसांपराय शुद्धसंयमीनिविषैं उपशमश्रेणीवालानितैं क्षपकश्रेणीवाला संख्यातगुणां है। यथाख्यातविहारशुद्धसंयतनिविषैं उपशांतकषायनितैं क्षीणकषायवाले संख्यातगुणां है। अयोगकेवली तितनैही है। तिनितैं संख्यातगुणां सयोगकेवली है। संयतासंयतनिविषैं गुणस्थान एकही तातैं अल्पबहुत्व नांही। असंयतनिविषैं सर्वतैं स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि है। तिनितैं संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि है। तिनितैं असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणां है। तिनितैं अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालैनिकै मनोयोगीवत् है। अचक्षुर्दर्शनवालैनिकै काययोगीवत् है। अवाधिदर्शनवालैनिकै अवाधिज्ञानीवत् है। केवलदर्शनवालैनिकै केवलज्ञानीवत् है ॥ लेख्याके अनुवादकरि कृष्णनीलकापोतलेख्यावालैनिकै असंयतवत् है। पीतपद्मलेख्यावालैनिकै

सर्वतै स्तोक अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । ऐसै अन्यगुणस्थानवाले पंचंद्रियवत् है । शुक्लेश्यावालैकै सर्वतै स्तोक उपशमश्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां क्षपक-श्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां सयोगकेवली है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां सासादनसम्यग्दृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिके गुणस्थानवत् अल्पबहुत्व है । अभव्यनिके अल्पबहुत्व नांही है ॥ सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रेणीवाला है । अन्य प्रमत्तसंयतनिताई गुणस्थानवत् है । तिनितै संयतासंयत संख्यातगुणां है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टि है तिनिविषै सर्वतै स्तोक अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । औपशमिकसम्यग्दृष्टीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशम-श्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है ।

तिनिं अंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनिं अंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । अवशेषनिकै अल्पबहुत्व नांही है । जातें विवक्षित एक एक गुणस्थानही है ॥

संज्ञीका अनुवादकरि संज्ञीनिकै चक्षुर्दर्शनवालेवत् है । असंज्ञीनिकै अल्पबहुत्व नांही है । दोऊ संज्ञारहितनिकै केवलज्ञानीवत् है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै काययोगीवत् है । अनाहारकनिकै सर्वतें स्तोक सयोगकेवली है । तिनिं संख्यातगुणां अयोगकेवली है । तिनिं अंख्यातगुणां सासादनसम्यग्दृष्टि है । तिनिं अंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । तिनिं अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है । ऐसै मिथ्यादृष्टि आदिनिकै गत्यादिकविषै मार्गणाकरि सो सामान्यकरि है । तहां सूक्ष्मभेद आगमतें अवरोधकरि अंगीकार करनां ॥

इहां सत् आदिका संक्षेप भावार्थ ऐसा जाननां— जो, सत् कहिये वस्तु है, ऐसा अस्तित्वका कहना । संख्या कहिये यह वस्तु केती है, ऐसै भेदनिकी गणना कहना । क्षेत्र कहिये यह वस्तु वर्तमानकालमें एते क्षेत्रमें है, ऐसा कहना । स्पर्शन कहिये यह वस्तु तीन कालमें एते क्षेत्रमें विचरै है, ऐसा कहना । काल कहिये निश्चय व्यवहाररूप है, सो जिस वस्तु अपेक्षा जेता

कालका परिमाण कहनां । अंतर कहिये एकगुणतैं दूसरै गुण जाय फेरी तिसही गुण आवै ताकै बीचि जेते काल रहै सो विरहकाल है, ताकूं अंतर कहिये, ताका कहनां । भाव कहिये औपशमिक आदि पंच भाव हैं, तिनिका कहना । अल्पबहुत्व कहिये परस्पर दोयकी अपेक्षातैं संख्याका हीनाधिकपणां कहनां । ऐसैं इनि आठ अनुयोगनिकरि वस्तुका अधिगम होय है । तिसका उदाहरण जीवनामा वस्तुका गुणस्थान मार्गणापरि कहा सो जाननां । ऐसैंही यथासंभव आगमके अनुसार सर्ववस्तुपरि लगावणां । केई नास्तिकवादी वस्तुकूं सर्वथा अभावरूपही कहै हैं, तिनिका निराकरण सत् कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं सर्वथा एक अभेद कहै हैं, तिनिका निषेध भेदनिकी गणनातैं जाननां । केई वस्तुके प्रदेश नांही मानै हैं तिनिका निषेध क्षेत्र कहनेतैं जाननां । केई वस्तुकूं सर्वथा क्रियारहित मानै हैं तिनिका निषेध स्पर्शन कहनेतैं जाननां । अथवा जो कोई वस्तुका सर्वथा कदाचित् प्रलय होना मानै हैं तथा क्षीणकही मानै तिनिका निषेध कालका नियम कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं क्षणिकही मानै हैं तिनिका निषेध अंतरके नियम कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं एकही मानै हैं तथा अनेकही मानै हैं तिनिका निषेध अल्पबहुका नियम कहनेतैं होय है । ऐसैं वस्तु अनंतधर्मात्मक है । ताके द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षा विधिनिषेधतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२२ ॥

प्रमाण नय निक्षेप अनुयोगकी विधिकरि साधनेतैं यथार्थज्ञान होनेतैं अधिगमज सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होय है । सो याका विधिनिषेधकी चर्चा श्लोकवार्तिकमें विशेषकरि है तहांतैं जाननां । ऐसैं आदिविषैं कहा जौ सम्यग्दर्शन ताका लक्षण उत्पत्ति निमित्त स्वामी विषय न्यास अधिगमका उपाय कहा । याके संबंधकरि जीवादिककाभी सत् परिमाणादिक कहै ॥

याके अनंतर सम्यग्ज्ञान विचारनेयोग्य है, सो कहै हैं—

॥ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ॥ ९ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत अवधि मनःपर्यय केवल ए पांच ज्ञान है ॥ ज्ञानशब्द न्यारान्यारके लगाईये ऐसैं पांचही ज्ञान भये । तहां मतिज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं इंद्रियमनकरि पदार्थनिष्कृ जानै सो, अथवा जाकरि जाणिये सो, अथवा जाननेमात्र सो, मतिज्ञान है । बहुरि श्रुतज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं वक्ताकरि कही वस्तूका नाम सुननेकरि जानै सो, अथवा जाकरि सुनि वस्तुछूं जानिये सो, अथवा जो श्रवणकरि जाननेमात्र सो श्रुतज्ञान है । इन दोऊनिका समीप निर्देश कार्यकारणभावतैं कहा । मतिज्ञान कारणरूप है श्रुतज्ञान कार्यरूप है । बहुरि अवधिज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं द्रव्य क्षेत्र काल भावकी मर्याद लीयें रूपी पदार्थछूं प्रत्यक्षपणैं

करि जो जानैं, अथवा जाकरि जानिये, अथवा जाननेमात्र सो अविधिज्ञान है। बहुरि मनःपर्यय-
ज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं परके मनविषैं प्राप्त जो पदार्थ ताकूं जाणैं, अथवा जाकरि जानिये,
तथा जो जानना सो मनःपर्ययज्ञान कहिये। इहां परके मनविषैं प्राप्त जो पदार्थकूं मन ऐसा
संज्ञा साहचर्यतैं कही है। इहां कोई कहै याकै मतिज्ञानका प्रसंग आवै है? ताकूं कहिये इहां
मनकी अपेक्षामात्रही है, कार्यकारणभाव नांही है। अपने प्रतिपक्षी कर्मके क्षयोपशममात्रतैंही
भया है। ताकूं अपने परके मनकी अपेक्षामात्रतैं मनःपर्यय ऐसी संज्ञाकरि कह्या है। जैसे
काहूने कही या बादलेविषैं चंद्रमाकूं देखो, तहां बादलेकी अपेक्षामात्र है। चंद्रमा बादलेतैं भया
तौ नांही। तैसें इहांभी जानना। बहुरि जा ज्ञानके अर्थि तपस्वी मुनि 'केवेंते' कहिये सेवन
करै ताकूं केवलज्ञान कहिये। इहां 'केवृ सेवने' ऐसी धातुतैं केवलशब्द निपज्या है। अथवा
यहु ज्ञान असहाय है बाह्य कुछ सहाय न चाहै है। जैसे मतिश्रुतज्ञान इंद्रिय प्रकाशादिकका
सहायतैं जानैं है, तैसें इहां नांही, केवल एक आत्माहीतैं प्रवतैं है। तातैं केवल कहिये। अब
इनिका सूत्रविषैं प्रयोगके क्रमका प्रयोजन कहै हैं ॥

केवलज्ञान अंतविषैं पाईये है, तातैं अंतहीमें धर्या है। ताके निकट मनःपर्ययज्ञान हो

है, ताँतें ताके समीप धन्या है। ताँतें ये दोऊ ज्ञान संयमी मुनिनिहींकै होय है। बहुरि ताँतें दूरवर्ति अवधि है ताँतें मनःपर्ययके समीप याकों कहा। बहुरि प्रत्यक्ष तीनुं ज्ञाननिकै पहले परोक्ष मति श्रुत ज्ञान कहै। जाँतें ए दोऊ सुगम हैं। सर्वप्राणिनिके बाहुल्यपणें पाइये है। इनकी पछती सुणिये है परिचय कीजिये है। अनुभवमें आवे है। ऐसैं ए पांच प्रकार ज्ञान है। इनके भेद आगैं कहसी। इहां मतिमात्रके ग्रहणतैं स्मरणादिकभी मतिज्ञानहींमें लेने। केई वादी कहै हैं इंद्रियबुद्धिही एक मतिज्ञान है ताका निराकरण है। तथा केई अनुमानसहित मति मानै हैं। केई अनुमान तथा उपमानसहित मानै हैं। केई अनुमान उपमान अर्थापत्तिसहित तथा अभाव आगमसहित मानै हैं। तिनि सर्वनिका निराकरण है। ए सर्वही मतिज्ञानमें गर्भित जानने। कोई कहै मति श्रुत ज्ञान तौ एकही है। जाँतें दोऊ लार है एकही आत्माविषैं वसै हैं। विशेषभी इनिमें नांहीं। ताकूं कहिये इन तीनुंही हेतुतैं इनिकै सर्वथा एकता नांहीं है। कोई प्रकार कहै तौ विरोध नांहीं। जाँतें लार रहै है इत्यादि कहना दोय विना वनै नांहीं। बहुरि विषयके भेदतैंभी भेदही है। श्रुतज्ञानका विषय सर्वतत्त्वार्थकूं परोक्ष जानना है। मतिज्ञानका एता नांहीं। ऐसैं इनिका भेदाभेदकी चरचा श्लोकवार्तिकतैं जाननी। इहा कोई पूछै- सम्यग्दर्शनका तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥

प्रधान है। ताँतें श्रद्धानार्थके निमित्त लक्षण शब्दका निषेध न्याय न कहा ऐसा आशय है ॥

अव्यभिचारी है, ताँतें लक्षण न्याय न कहा था, जो, प्रमाणनयकरि अधिगम होय है। तहाँ कई तो आगैं कहै हैं, जो पूर्व कहा था, कई इन्द्रियकू प्रमाण कहै हैं। यानै आगैं कहै हैं, कई मन्त्रिकर्षकू प्रमाण मानै हैं। कई इन्द्रियकू प्रमाण कहै हैं।

ज्ञानरूपं प्रमाण मान ह । तत्प्रमाणैकै प्रमाणपणाक प्रगट
अधिकारमै लीये जे मत्यादि ज्ञान तिनि कै ॥ १० ॥

॥ तत्प्रमाणे ॥ १० ॥

याका अर्थ— तत् कहिये पूर्वे कहे जे पांच ज्ञान ते दोय प्रमाण है । इहां तत् शब्द है सो अन्यवादी सन्निकर्ष तथा इंद्रियकू प्रमाण कल्पै हैं तोके निषेधके अर्थ है । तत् कहिये सो मत्यादिक ज्ञान कहे सोई प्रमाण है । अन्य नांही है । इहां अन्यवादी पूछै जो, सन्निकर्ष तथा इंद्रियकू प्रमाण मानिये तो दोष कहां ? तांकू कहिये हैं, जो, सन्निकर्षकू तिनिका प्रमाणावैषम्य अंतरित विप्रकृष्ट जो परमाणू मेरुपर्वतादिक, रामरावणादिक, सुक्ष्म

अग्रहणका प्रसंग आवै । ते पदार्थ इंद्रियनिर्त सन्निकर्ष होय नाही । याहीतें सर्वज्ञका अभाव आवै । ऐसैही इंद्रियकूं प्रमाण मानिये तौ येही दोष आवै । जातें नेवादिकका अल्पविषय है । तथा ज्ञेय अनंत है । तथा सर्वही इंद्रियनिके सन्निकर्षभी नांही है । नेत्र अर मनकें प्राप्यकारी कहिये पदार्थनिका प्राप्त होनेका अभाव है अप्राप्यकारी है ताका वर्णन आगै करसी ॥

इहां अन्यवादी कहै हैं, जो तुमनैं ज्ञानकूं प्रमाण कहा, तौ याका फलका अभाव आवैगा । बहुरि प्रमाणका फल चाहियेही । बहुरि हम कहै हैं तहां फलका सद्भाव नीकै वणै है । जो सन्निकर्ष तथा इंद्रिय तौ प्रमाण है अरु यातैं अर्थका ज्ञान हो है सो प्रमाणतैं जुदा फल हो है, यह कहना युक्त है । ताकूं कहिये, जो तैं कहा सो अशुक्त है । जातैं जो सन्निकर्षप्रमाण होय अर्थका ज्ञान फल होय तौ प्रमाता अर प्रमेय जो अर्थ ते दोऊ भिडिजाय, तब सन्निकर्ष होय है । सो याका फल जो अर्थका ज्ञान, सो प्रमाताकै अरु प्रमेय पदार्थकै दोऊनिकै हुवा चाहिये । ऐसैं होतैं अन्यपदार्थकैभी अर्थका ज्ञानकी प्राप्ति आवै है । बहुरि वे कहैं, जो, अर्थका ज्ञान तौ चेतन जो आत्मा ताकै होय है । अन्य जडके कैसे होय? तौ वाकूं कहिये, आत्माकूं ज्ञानस्वभाव तौ तू मानै नांही । अरु समवाय तैं चेतन मानै है, सो ऐसैं तौ आत्माभी चेतनाविना जडही

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२७ ॥

ठहरैगा । बहुरि ज्ञानस्वभावही मानैगा तौ तेरी प्रतिज्ञाकी हानि आवैगी । ताँतैं हम कहै हैं सो युक्त है । ज्ञानकूं प्रमाण कहतैं फलका अभाव है । यह दोष नाही आवै है । कथंचिद्भेदाभेदरूप याका फलभी है । प्रथम तौ अर्थका यथार्थज्ञान होय तब तिस अर्थकेविषैं प्रीति उपजै है । कर्मकरि मैला जो यह आत्मा ताके इंद्रियनिके आलंबनतैं अर्थका ज्ञान होय । ताविषैं उपादेय जानि प्रीति उपजै है । सो यह प्रीति वा प्रमाणका फल है । बहुरि यथार्थज्ञान होय तब रागद्वेषके अभावतैं मध्यस्थभाव होय सो दूसरा यह फल है । बहुरि पहलैं अर्थका अज्ञान था ताका नाश भया सो तीसरा यह फल है । ऐसैं हमारे प्रमाण फलरहित नांही है ॥

अब या प्रमाणशब्दका अर्थ कहै हैं । 'प्रमीयते अनेन' कहिये याकरि वस्तु प्रमाण करिये ऐसैं तौ करणसाधन भया । बहुरि 'प्रमिणोति' कहिये जो वस्तुकूं प्रमाण करनेवाला, सो प्रमाण है, ऐसैं कर्तसाधन भया । बहुरि 'प्रमितिमात्रं' कहिये वस्तुका प्रमाण करना सो भावसाधन भया । याकों क्रियासाधनभी कहिये । इहां कोई पूछै, इस प्रमाणकरि कहा प्रमाण करिये ! ताकूं कहिये, जीवादिक पदार्थ प्रमाण करिये । फेरि पूछै, जो, जीवादिकका अधिगम तौ प्रमाणकरि करिये । बहुरि प्रमाणका अधिगम काहेकरि करिये ? जो अन्य प्रमाण कल्पिये तौ

अनवस्था दूषण आवै है । तहां कहिये, अनवस्था न आवैगी । जैसे घटादिक प्रकाशनेविषे दीपक कारण है; तैसे अपने स्वरूपके प्रकाशनेविषे भी वैही दीपक कारण है । अन्य प्रकाश नांही हेरिये है; तैसे प्रमाणभी स्वपरप्रकाशक अवश्य माननां । प्रमेयकीज्यों प्रमाणकै अन्यप्रमाणकी कल्पना कीजै तो स्वरूपका जाननेका प्रमाणकै अभाव होय, तब स्मरणकाभी अभाव होय । बहुरि स्मरणका अभाव मानिये तो व्यवहारका लोप होय । ताँतें स्वपरप्रकाशक प्रमाण मानना योग्य है । बहुरि इहां प्रमाणे ऐसा प्रथमाविभक्तीका द्विवचन कहा है । सो एक तीन आदि प्रमाणकी संख्या अन्यवादी मानै है ताके निषेधकै अर्थि है । तथा आगे दोय संख्याका सूत्रभी कहसी ताके जनावने अर्थि है । अन्यवादी चार्वाक तो एक प्रत्यक्ष प्रमाणही मानै है । बहुरि बौद्ध प्रत्यक्ष अनुमान ये दोय प्रमाण मानै है । बहुरि नैयायिक वैशेषिक सांख्य हैं ते प्रत्यक्ष अनुमान आगम उपमान ऐसे ब्यारि प्रमाण मानै है । बहुरि भीमांसक च्यारि तो ए अरु अर्थपत्ति अभाव ऐसे छह प्रमाण मानै है । सो प्रत्यक्ष परोक्ष ए दोय संख्या कहनेतें सर्वप्रमाण इनिमें गर्भित होय है ॥

ऐसे ए पंचज्ञान प्रमाण कहे । तहां सम्यक् अधिकारतें सम्यग्ज्ञान है । मिथ्याज्ञान प्रमाण नांही । इहां प्रश्न-जो, ऐसा कहा है “यथा यत्राविसंवादस्तथा तत्र प्रमाणता ॥” याका अर्थ;

जहां जिसप्रकार विसंवाद न आवै तहां तैसें प्रमाणता । सो काहूकै विपर्ययज्ञान है तहां ताकै बाधा विसंवाद न आवै तैतें प्रमाण ठहन्या । तथा काहूकै कालांतरमें बाधा आवै । काहूकै क्षेत्रांतरमें बाधा आवै । तथा केईकै कबहु बाधा न आवै । अर विशेषज्ञानीके ज्ञानमें बाधा दीखै है । तहां जैतें बाधा न आवै तैतें प्रमाण ठहरै है । सो सम्यग्ज्ञान तौ ऐसा चाहिये जो संशय विपर्यय अनध्यवसाय-रहित सर्वकाल सर्वक्षेत्र सर्वप्राणीनिकै समान होय । कोई प्रकार बाधा न आवै । जो जहां जैसैं अविस्वाद होय तहां तैसें प्रमाणता है यह वचन कैसें सिद्ध होयगा? ताका उत्तर- जो, सर्वथानिर्बाध तौ केवलज्ञान है । मतिश्रुत है सो तौ अपने विषयविषैभी एकदेशप्रमाण है । बहुरि अवधि मनःपर्यय है सो अपने विषयविषै सामस्यकरि प्रमाण है । अधिकविषयविषै प्रमाण नाही । ताँ च्यान्योही क्षयोपशमज्ञान प्रमाणभी है अप्रमाणभी है । ताँ जिस विषयविषै निर्बाध साधै तहां तौ प्रमाण है । बहुरि जहां बाधा आवै तहां अप्रमाण है । जो ऐसैं न होय तौ केवलज्ञानही प्रमाण ठहरै । अन्यज्ञान अप्रमाण ठहरै । तौ व्यवहारका लोप होय । ताँ एकही ज्ञान प्रमाणभी है अप्रमाणभी है । जैसैं काहु पुरुषकै नेत्रविषै विकार था, तांहु एक चंद्रमाके दोय दीखै, तहां निर्विकारनेत्रवालाकी अपेक्षा दोय चंद्रमाकी संख्या तौ सबाध भई । बहुरि

चन्द्रमाका सामान्यपणां निर्बाध है। तथा निर्विकार नेत्रवालेकू चंद्रमा तौ एकही दीखै, परंतु निकटही दीखै है। ऊगता जमीसूं लगता दीखै। सो याकी ऊचाईका योजनांकी अपेक्षा सबाध है। तथा शास्त्रकरि ग्रहणका काल तौ निश्चय कीया सो तौ निर्बाध है। परंतु दोय अंगुल च्यारि अंगुल ग्रहण होगा, यह कहनां निर्बाध नांही। जातैं यह विमान केता चौडा है? तामैं केता आच्छादित हुवा? यह तौ प्रत्यक्षज्ञानी जानैं, याकी अपेक्षा सबाध है। ऐसैं मतिश्रुत अपने विषयविषैभी प्रमाणाप्रमाणस्वरूप है। तथा अन्यभी उदाहरण- जैसैं पर्वत तथा वृक्षोंका समूहरूप वन इत्यादि वस्तु दूरितैं तौ औरसाही दीखै निकट गये औरसाही दीखै ऐसैं जाननां। इहां कोई प्रछै, जो ऐसैं है तौ यह याका ज्ञान प्रमाण है यह याका ज्ञान अप्रमाण है ऐसा नियम कैसैं कहिये? बहुरि नियम कीयाविना व्यवहार कैसैं प्रवर्तैगा! ताका उत्तर- जो, व्यवहार मुख्यगौणकी अपेक्षातैं प्रवर्तै है। जैसैं काहू वस्तुमैं सुगंध बहुत देखि लोक कहै यह सुगंध द्रव्य है, तहां वा द्रव्यविषै स्पर्शादिकभी पाइये हैं। परंतु वाकी मुख्यता न करै। तौतैं जिनके मतविषै एकांततैं ज्ञान प्रमाण अप्रमाण दोऊ स्वरूप नांही है तिनिकै यह छद्मस्थका ज्ञानकै प्रमाणता न आवैगी। तब अपना मतभी न सिद्ध होगा ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचिन्तिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३३ ? ॥

बहुरि अन्यवादी ज्ञानकोंही प्रमाण मानि याका स्वरूप लक्षण एकांततैं अन्यप्रकार कहै हैं। सोभी सबाध है। तहां बौद्धमती कहै हैं, जो 'अविसंवादि ज्ञानं प्रमाणं, कहिये जामैं विसंवाद न होय सो ज्ञान प्रमाण है। तांहुं प्रुछिये; जो कहैगा प्रमाताकी इच्छा जहां पूरि होय जाय तहां अविसंवाद है, तौ स्वप्नादिकका ज्ञानभी प्रमाण ठहरैगा, तहांभी वांछापूरण होय जाय है। बहुरि कहैगा, जो, जहां वस्तुकै अर्थक्रिया ठहरै, तहां अविसंवाद है, तौ गीतादि शब्दका ज्ञान तथा चित्रामादिकका ज्ञानकै प्रमाणता ठहरैगी। तहां स्वरूपमात्रका ज्ञान है, अर्थक्रिया नांही है। ऐसैं बौद्धकरि मान्या अविसंवाद लक्षण बाधासहित है ॥ बहुरि औरभी मतके एकांततैं प्रमाणके लक्षण तथा विशेषण जुदे जुदे करै हैं ते युक्तिशास्त्रतैं बाधासहित हैं। ते श्लोकवार्तिकादिकतैं जानने। जैनमतमें तौ "स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणम्" ऐसा लक्षण परीक्षामुखविषै कहा है। और शास्त्रमें पाठांतर कहा है। सोही निर्वाध है। बहुरि प्रमाणका प्रमाणपणां कैसैं होय? तहां सर्वथा एकांतवादी केई तौ तिस प्रमाणहीतैं प्रमाणपणांका निश्चय होय है ऐसैं कहै हैं। केई अन्यतैं प्रमाणता होहै ऐसैं कहै हैं। सो यहु बाधासहित है। स्याद्रादकरि अभ्यासदशामैं तौ प्रमाणका निश्चय प्रमाणहीतैं होय है। बहुरि विना अभ्यासदशामैं परतैं निश्चय होय है ऐसा

निर्बाध सिद्ध कीया है। कोई कहै है “प्रमाणपणा प्रवृत्तिसामर्थ्यतै निश्चय होय है” सो प्रमाण-
करि प्रतीतिमै आया जो पदार्थ ताके निकटि होतै वाके फलकी प्राप्ति होय तब जानिये कि यह
प्रमाण है। यह प्रवृत्तिसामर्थ्यतै प्रमाणता आई, परंतु इहां अनवस्था दूषण होय है। जातै
प्रवृत्तिसामर्थ्यका समानजातीय ज्ञानकी प्रमाणता अन्यप्रवृत्तिसामर्थ्यतै होयगी तब अनवस्था
आवैहीगी। बहुरि प्रवृत्ति है सो तौ जे परीक्षावान् हैं तिनिकै तौ प्रमाणका निश्चय होय तब
होय है। बहुरि लौकिकजनकै विना निश्चयभी प्रवृत्ति हो है। बहुरि परीक्षावान्भी कोई पदार्थ-
निविषै अपरीक्षावान् है। जातै सर्वपदार्थनिकी परीक्षा तौ सर्वज्ञकै है। अन्य तौ कोई प्रकार
परीक्ष है कोई प्रकार अपरीक्षक है। सो परीक्षक है सोहू अपरीक्षक है, ऐसै जाननां ॥

बहुरि इहां कोई पूछै, अन्यवादीनिके प्रमाणनिकी संख्याका निराकरण कैसे है? तांहुं
कहिये है, जे अन्यवादी चार्वाक एक प्रत्यक्षप्रमाणही मानै है ताकै परके चित्तकी वृत्तिकी सिद्धि
अनुमानविना होयगी नाहीं। ताकै अर्थ अनुमान मानैगा तब एकही प्रमाण माननां कैसे
सिद्ध होयगा? बहुरि बौद्धमती प्रत्यक्ष अनुमान ए दोय प्रमाण मानै है। ताकै साध्यसाधनके
व्याप्तिसिद्धि करनेकूं स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ए तीन प्रमाण चाहियेगा। तब दोयकी संख्या

न रहैगी । व्याप्तिका ज्ञान प्रत्यक्ष अनुमानतैं नाहीं होयगा । स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ए प्रत्यक्ष अनुमानमें गर्भित न होयगा । बहुरि श्रुत कहिये आगमप्रमाण है । सो आसके शब्दके श्रवणतैं होय है । सो यहभी प्रत्यक्ष अनुमानमें गर्भित न होयगा तब तीन प्रमाण होयगा । बहुरि शब्द तथा उपमानसहित ब्यारि प्रमाण मानै है तथा अर्थापत्तिसहित पांच तथा अभावसहित छह मानै है । तिनकै स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ये तिनमें गर्भित न होयगे तब संख्या वधि जायगी । तातैं तिनिकी संख्याका नियम नही ठहरे है । तातैं प्रत्यक्ष परोक्ष ए दोय संख्यामें सर्व भेद गर्भित होय है । तातैं यह नियम निर्बाध है ॥

आगे, कहे जे पंचप्रकार ज्ञान ते दोय प्रमाणविषैं गर्भित कीये तथा दोयकी संख्या अन्यप्रकारभी आवै है । तातैं ताकी निवृत्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं ॥

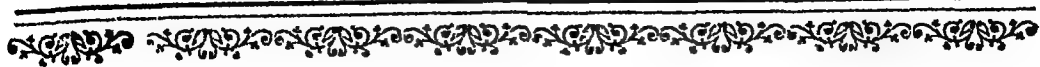
॥ आद्ये परोक्षम् ॥ ११ ॥

याका अर्थ— पांच ज्ञाननिविषैं आद्यके दोय मतिश्रुतज्ञान परोक्ष प्रमाण है । आदि शब्द है सो प्रथमका वचन है । जातैं आदिविषैं होय ताकों आद्य कहिये । इहां कोई पूछे 'आद्ये' ऐसा द्विवचन है तहां मति श्रुत दोय आये । तहां आदि तौ एक मति है । दूसरा



॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित नयचंद्रीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३३ ॥

श्रुतकै आदिपणां कैसे आवे? ताका उत्तर— जो मुख्य उपचारकी कल्पनातें दोऊके आद्यपनां कछा है । तहां मतिज्ञान तो मुख्य आदि हेही । चहुरि श्रुत है सो याके समीपही है तातें उपचारतें प्रथम कछा । सूत्रविषे द्विवचन है ताकी सामर्थ्यतें गौणकाभी ग्रहण हुवा । याका समास ऐसैं हो है । ‘आद्यं च आद्ये मतिश्रुते’ ऐमें जाननां । ये दोऊही परोक्षप्रमाण है ऐसा संबंध करनां । इहां कोई पूछे इनिके परोक्षपणां काहेतें है? ताका उत्तर— ए दोऊही ज्ञान परकी अपेक्षा लीये है । मतिज्ञान तो इंद्रियमनतें होय है । श्रुतज्ञान मनतें होय है । सो यह सूत्र आगें कहसी । यातें पर जे इंद्रिय मन तथा प्रकाश उपदेशादि जे बाह्यनिमित्ति तिनकी अपेक्षा सहाय लेकर मतिश्रुतज्ञानावरणीयका क्षयोपशमसहित आत्मिके उपजै है । तातें परोक्ष कहिये । याहीतें उपमानादिक प्रमाणभी ऐसैही उपजै हैं तेभी याहीमें गर्भित होय हैं । अथवा परोक्ष शब्दका ऐसाभी अर्थ है; जो अक्ष कहिये इंद्रिय तिनतें दूरवर्ती होय ताकूं परोक्ष कहिये सो श्रुतज्ञान । तथा स्मरण प्रत्यभिज्ञान तर्क स्वार्थानुमान एभी इंद्रियनितें दूरवर्ती हैं । ऐसैं ए मतिज्ञानमें गर्भित हैं । तातें एभी परोक्षही हैं । चहुरि अवग्रह ईहा अवाय धारणाज्ञान जे मतिज्ञानके भेद हैं ते इंद्रियनितें भिडिकर होय हैं । तोभी अक्ष कहिये आत्मा तातें दूरवर्ती हैं । तातें



इनिंकुं व्यवहारकरि तौ प्रत्यक्ष कहै हैं । परंतु परमार्थनै परोक्षही है ॥ बहुरि केई कहै है, परोक्षज्ञान तौ अस्पष्ट जाननां है । सो पदार्थके आलंबनरहित है । ताँ मनोराज्यादिकीज्यों निरर्थक है । ते विना समझ्यां कहै है । जाँ अर्थका आलंबन तौ प्रत्यक्ष दोऊनिविषही है । परंतु स्पष्टता अस्पष्टताका कारण नाहीं । प्रत्यक्ष परोक्ष भेद ऐसै है जहां अन्यका अंतर पड़े नाहीं । तथा अन्यका सहायविना विशेषणिसहित पदार्थनिंकुं जानै सो तौ स्पष्ट है । बहुरि वीचिमैं अन्यका अंतर पड़े तथा सहाय चाहै । तथा विशेषणिसहित पदार्थनिंकुं न जानै सो अस्पष्ट कहिये । मनोराज्यादिकवत् तौ जाकूं कहिये जाका कछु साक्षात् तथा परंपराय विषयही न होय ऐसै जाननां ॥

आगै इनि परोक्षनिनै अन्य जे तीन ज्ञान तिनकूं प्रत्यक्ष कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ प्रत्यक्षमन्यत् ॥ १२ ॥

याका अर्थ— अन्यत् कहिये पांच ज्ञानमैं तीन ते प्रत्यक्षप्रमाण है ॥ ‘अक्षणोति’ कहिये जानै सो अक्ष कहिये आत्मा ताहीकूं आश्रयकरि उपजै अन्यका सहाय न चाहै ताकूं प्रत्यक्ष कहिये । कैसा है आत्मा? पाया है कर्मका क्षयापेशम जानै । अथवा क्षीण हुवा है कर्मका आवरण जाका ऐसा आत्मक होय है सो ऐसा अवधि मनःपर्यय केवलज्ञान है । कोई कहै ऐसै तौ अवाधिदर्शन

केवलदर्शनभी है। आत्माहीका आश्रय ले उपजे हे तेभी प्रमाण ठहरै। ताकुं कहिये, यहू दोष न आवै है। इहां सूत्रमें ज्ञानहीका अधिकार है। ताँ ज्ञानही लेना, दर्शन न लेना। बहुरि कोई कहै, जो, विभंग तौ ज्ञान है ताका प्रसंग आवैगा यहूभी आत्माहीकुं आश्रय ले उपजै है। ताकुं कहिये, इहां सम्यक्का अधिकार है, ताँ विभंगज्ञान न लेना। यहू विपर्ययस्वरूप है। जाँ मिथ्यात्वके उदयतैं विपरीतपदार्थको ग्रहै है। ताँ यहू सम्यक् नाहीं ॥

इहां वैशेषिकका आश्रयतैं प्रश्न है; जो, इंद्रियव्यापारतैं होय सो प्रत्यक्ष कहिये। विना इंद्रियव्यापार होय सो परोक्ष कहिये। ये लक्षण यथार्थ बाधारहित हे सो माननां। ताका उत्तर जो, यहू अशुक्त है। ऐसैं होय तो आस सर्वज्ञके प्रत्यक्षज्ञानका अभाव होय। जो इंद्रियज्ञानही प्रत्यक्ष मानिये तो आसकै प्रत्यक्षज्ञान न होय। जो आसकैभी इंद्रियपूर्वक ज्ञान कल्पिये तो ताँ सर्वज्ञपणाका अभाव होय। जो कहै, सर्वज्ञकै मनसूं भया प्रत्यक्ष है तो मनके चिंतवनपूर्वककैभी सर्वज्ञपणाका तो अभावही आवैगा। बहुरि कहै, जो ताँ सर्वपदार्थनिके ज्ञानकी आगमतैं सिद्धि हो है। सो ऐसैंभी नाहीं। जाँ आगम तौ प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक होय सो प्रमाण है ॥

बहुरि बौद्धमती कहै है योगीश्वरनिके अलौकिक दिव्यज्ञान औरही जातिका है। तो ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३७ ॥

कहै प्रत्यक्षपणा तौ ताकै न आवैगा । जातैं ऐसा मानै है, जो इन्द्रियप्रति वतैं ताकूं प्रत्यक्ष कहिये । सो ऐसा मान्यां तब दिव्यज्ञान कहनैतैंभी प्रत्यक्षपना तौ न ठहरै । बहुरि औरभी दोष आवै है । जो सर्वज्ञका तौ अभाव होय है । अरु प्रतिज्ञाकी हानी होय है । सोई दिखाइये है । योगीश्वरकै जो ज्ञान है सो एक एक पदार्थकूं क्रमतैं ग्रहण करै है कि अनेकपदार्थका ग्रहण करनेवाला है ? जो एक एक पदार्थको क्रमतैं ग्रहण करै है; तौ सर्वज्ञपणां नाहीं ठहरै है । जातैं ज्ञेय तौ अनंत है, सर्वकूं एककाल जाने सर्वज्ञ होय । बहुरि जो अनेक पदार्थकूं ग्रहण करै है; तौ जो बौद्धमती प्रतिज्ञा करी है ताकी हानि आवै है । सो प्रतिज्ञा कहा ? ' एक विज्ञान तौ दोय पदार्थकूं न जानै प्रतिज्ञा बहुरि दोय विज्ञान एक पदार्थकूं न जानै है ' ऐसी प्रतिज्ञा है, ताकी हानि होय है । अथवा सर्वसंस्कार हैं ते क्षणिक हैं ऐसी प्रतिज्ञा करै है, ताकी भी हानि होय है । जातैं अनेकक्षणवर्ती एक विज्ञान मान्या । अनेक पदार्थका ग्रहण क्रमकरि होय है । बहुरि वै कहै; जो, अनेक पदार्थका ग्रहण एकक्षणवर्तिविज्ञानकै तिस एक कालहीमें होय है, तौ यह बनै नाहीं । जातैं जा क्षणमें ज्ञान उपज्या सो तौ क्षण वा ज्ञानका स्वरूपका लाभही होय । जब आप भया ता पीछे अपना जो कार्य पदार्थका जाननां ताप्रति व्यापार करै । उपजनेहीकै क्षण तौ जानै नाहीं । बहुरि वै

कहै; जो, दीपकवत् जिस समय भया तिस समय पदार्थ प्रकाशे, तो बहु दृष्टांत मिलै नाहीं। जाँतें दीपक तो अनेकक्षणवर्ती है। ताके पदार्थनिका प्रकाशन होय है। बहुरि तिस योगीश्वरके ज्ञानकुं विकल्पतें भेदनिहैं रहित मानिये तब शून्यताका प्रसंग आवै है। जाँतें सर्वपदार्थनिहूँ भिन्न जानेविना तो वह ज्ञान शून्यही है ॥

बहुरि अकलंकदेव आचार्य प्रत्यक्षके तीन विशेषण कीये हैं। स्पष्ट, साकार, अंजसा ऐसे। तिनिका अर्थ— स्पष्ट तो जो वीचिमें अन्यकी प्रतीतिका व्यवधान न होय अर वस्तुकुं विशेषनि-सहित जानै ऐसा है। सो द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता करिये तब तो मनिश्रुतज्ञान अस्पष्टही है। जाँतें द्रव्यका समस्तपणाकुं ए जानै नाहीं। इंद्रिय मन प्रकाशादिकके सहायतें किंचित् जानै है। बहुरि पर्यायार्थिक नयकी प्रधानता करिये तब मतिज्ञान व्यवहारके आश्रयतें किंचित् स्पष्टभी जानै है ॥ बहुरि साकार कहनेतें निराकारदर्शनका निषेध है। बहुरि अंजसा कहनेतें विभंगज्ञान तथा इंद्रियमनकरि अन्यथाज्ञान हो है ताका निषेध है। ऐसे कहनेतें सूत्रतेभी विरोध नाहीं है। जाँतें प्रत्यक्ष ऐसा कहनेतें तो आत्माधीन है, इंद्रियाधीन नाहीं है। बहुरि ज्ञानकी अनुवृत्तितें दर्शनका निषेध है। बहुरि सम्यक्के अधिकारतें कुज्ञानका निषेध है, ऐसे जाननां ॥

इहां कोई प्रश्न करै, सकलप्रत्यक्ष जो केवलज्ञान सो योगीश्वरनिर्णयकै है ऐसा काहेतें जानिये ? ताका उत्तर ; जो, भलै प्रकार जाका निर्णय कीया जो बाधकप्रमाणका अभाव तातैं जानिये, जो, योगीश्वरनिर्णयकै केवलज्ञान है । जातैं समस्त आवरणके नाशतैं उपजै सो केवलज्ञान है । समस्त-वस्तुकुं एककाल इंद्रियादिकै सहायविना सोही ज्ञान जानै, जाकै आवरण न होय । ताका बाधक अल्पज्ञान है नाहीं । जा ज्ञानका जोही साधक तथा बाधक होय । अन्यज्ञानका अन्यज्ञान बाधक होय नाहीं यह न्याय है । बहुरि बौद्धमती प्रत्यक्षका लक्षण निर्विकल्प सत्यार्थ कहै है । सो सर्वथा निर्विकल्पक होय सो तौ सत्यार्थ होय नाहीं । विपर्ययभी निर्विकल्पक है । निर्विकल्पकतैं अर्थका निश्चयही होता नाहीं । सत्यार्थ काहेतें होय ? बहुरि नैयायिकमती इंद्रियमनकै अर आत्मकै पदार्थतैं सन्निकर्ष होय ताकुं प्रत्यक्ष कहै हैं । सो यहभी अयुक्त है । जातैं ईश्वरकै ज्ञान इंद्रियमनतैं होय तौ सर्वज्ञपनां न होय । जातैं इंद्रियनिर्णयकै अर सर्वपदार्थनिर्णयकै संबंध नाहीं । तातैं जो सूत्र प्रत्यक्षका कहां सोही निराबाध है ॥

आगैं, कहां जो परोक्ष प्रत्यक्ष दोय प्रकार प्रमाण तिनिमें आदि प्रकारके विशेषकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं--

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदगीकृता ॥ मथम अध्याय ॥ पान १५० ॥

॥ मतिः स्मृतिः सञ्ज्ञा चिन्ताऽभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम् ॥ १३ ॥

याका अर्थ— मति स्मृति संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध ए पांच अनर्थांतर कहिये अन्य अर्थ नाहीं । मतिज्ञानहीके नाम हैं ॥ आदिविषे कहा जो मतिज्ञान ताके येते पर्यायशब्द कहिये नामांतर हैं । जातैं ए सर्वही मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमकरि उपज्या जो उपयोग ताही संबंधी हैं । इनकी श्रुतज्ञानादिविषे प्रवृत्ति नाहीं । तहां मनन कहिये मानना इंद्रियमनतैं अवग्रहादिरूप साक्षात् जानना सो तौ मति कहिये । स्मृति कहिये स्मरण । जानेका पीछे यादि करना सो स्मृति स्मरण कहिये । संज्ञा संज्ञान कहिये । जानेको यादिकरि वर्तमान जानेकें जोडिकरि जाननां सो संज्ञान कहिये । याकूं प्रत्यभिज्ञानभी कहिये । चिंतनं चिन्ता कहिये यहु चिन्ह है तहां इसका चिन्हीभी होय है इत्यादि ऐसा चिंतवन करनां सो चिन्ता कहिये । याकूं तर्कभी कहिये । अभिनिबोधनं कहिये सन्मुख लिंगादि देखि लिंगी आदिका निश्चय करै सो अभिनिबोध कहिये । याकूं स्वार्थानुमानभी कहिये । इनि शब्दनिका भावसाधनरूप अर्थ कीया है । बहुरि करणसाधन कर्तृसाधन आदिभी यथासंभव जाननां । इनिका नामभेदतैं अर्थभेद होतैंभी रूढिके बलतैं मतिके नामांतरही जानने । जेसैं इंद्र शक्र पुरंदर ऐसैं नामभेदतैं अर्थभेद होतैंभी समभिरूदनयकी

अपेक्षातै एक इंद्रीके नाम हैं । बहुरि इनिका अन्य अन्य अर्थ करिये तब मत्यादि अन्य अन्य होयही हैं । तथापि मतिज्ञानावरणक्षयोपशमकरि उपयोग ताहि न उलंघि वतै है । इहां ऐसा अर्थ है । बहुरि सूत्रमें इति शब्द है सो प्रकाखाची है । या मतिज्ञानका येते पर्यायशब्द हैं ऐसा इतिका अर्थ जाननां । तथा अभिधेयार्थवाचीभी कहिये । जो मति स्मृति संज्ञा चिंता अभिनिबोध ऐसै येते शब्दनिकरि जो अर्थ कहिये सो एक मतिज्ञान है ॥

इहां विशेष कहिये है । सूत्रविषै इति शब्द प्रकाखाची है । सो बुद्धि तौ मतिका प्रकार जाननां । जातै पदार्थके ग्रहणके शक्तिस्वरूपकूं बुद्धि कहिये है । बहुरि मेधा स्मृतिका प्रकार है । जातै शब्दके स्मरणकी शक्तिकूं मेधा कहिये है । बहुरि प्रज्ञा चिंताका प्रकार है । जातै वितर्क-पणाका निषेध स्वरूप है । बहुरि प्रतिभा उपमा ये संज्ञाका प्रकार है । जातै सामान्यपदार्थको सादृश्य दिखावनेरूप है । बहुरि संभव, अर्थापत्ति, अभाव ए स्वार्थानुमानके प्रकार हैं । जातै ये सर्व लिंगहीतै जानिये हैं । इहां कोई कहै स्मृति तौ अप्रमाण है सो प्रमाणविषै कैसे अंतर्भूत होयगी ? ताकूं कहिये ; जो, स्मृति अप्रमाण होय तौ प्रत्यभिज्ञान न होय तब व्याप्तिकाभी ग्रहण न होय । तब अनुमान काहैतै होय ? अरु अनुमान न होय तब प्रत्यक्षैकेभी प्रमाणता न ठहरै । तब सर्व-

शून्यता आवै । ताँ स्मृतिप्रमाण मानेही अन्यप्रमाण सिद्ध होय है । वहुरि स्मृतिकीज्यो अपने विषयविषै प्रत्यभिज्ञानभी बाधारहित है । अतीतवस्तुका यदि करनां जो स्मरण सो याका कारण है । सो अतीतकूं यादिकरि वर्तमानमें तिसही वस्तुकूं देखि वहुरि अतीतवर्तमानकी एकता जोड-रूपकूं जाननां तथा अतीत सारिखी वस्तु देखि दोऊके समानताका जाननां सो प्रत्यभिज्ञान है सो सत्यार्थ है । जैसें मैं बालक था सोही मैं अब युवा हूं वृद्धा हूं इत्यादि । तथा पहलें घट देख्या था तैसाही यह दूसरा घट है इत्यादि । याके भेद बहुत हैं सो प्रामाणशास्त्रतैं जाननै ।

वहुरि साध्यसाधनके अविनाभावसंबंधरूप जो व्याप्ति, ताका जाननां सो तर्क है । सोभी प्रमाण है । सो यह अप्रमाण होय तो अनुमानभी प्रमाण न ठहरै । वहुरि अनुमानादिकमें यह गर्भित होय नाही । ताँ न्यायाही प्रमाता जाननां । याका उदाहरण- जैसे धूम अग्निका संबंध देखिकरि ऐसा निश्चय कीया ; जो, जहां जहां धूम है तहां तहां नियमकरि अग्नि है । ऐसै निश्चय करनेका नाम तर्क है । सो सत्यार्थ है, ताँ प्रमाण है । जो यह ज्ञान अप्रमाण होय तो अनुमान प्रमाण कैसे ठहरै ? वहुरि साधन कहिये लिंग-चिन्ह, ताँ साध्य कहिये जाननेयोग्य वस्तु लिंग, चिन्हवान्, ताका निश्चय करनां सो स्वार्थानुमान है । तहां साधन ताकूं कहिये; जाकी जह

साध्यवस्तु न होय, तहां प्राप्ति न होय । तथा जहां साधन होय तहां साध्य होयही होय ॥

बहुरि साध्यके तीन विशेषण हैं; शक्य, अभिप्रेत, अप्रसिद्ध । तहां जो साधनेकी योग्यता लीये होय सोही साध्य । जामैं योग्यता नाहीं सो साध्य नाहीं, जैसे आकाशके फूल । बहुरि जो साधनेवाला पुरुष अभिप्रायमें ले, सोही साध्य, तिसविना जगत्में अनेक वस्तु हैं ते वाकै साध्य नाहीं । बहुरि पहलै सिद्ध न हूवा होय, सो साध्य । सिद्ध भये फेरि साधना अफल है । ऐसे साध्यके सन्मुख जो पूर्वोक्त साधनकरि नियमरूप ज्ञान होय, तातैं याकूं अभिनिबोधभी कहिये । इहां कोई कहै; शास्त्रमें मतिज्ञानसामान्यक नाम अभिनिबोध कहा है; तुम स्वार्थानुमानकूं अभिनिबोध कैसे कहा ? ताका उत्तर-जो, सामान्यार्थकी विशेषविषै प्रवृत्ति होतैं विरोध नाहीं । जो अवग्रहादि अनेकभेदरूप मतिज्ञान कहिये तदि तौ सामान्यकूं अभिनिबोध कहिये । बहुरि जब विशेष लीजिये तब स्वार्थानुमानकूंभी कहिये । तहां साधनके संक्षेपतैं दोय भेद है; उपलब्धि अनुपलब्धि । तहां इंद्रिय मनकरि वस्तुका सद्भावका ग्रहण होय सो तौ उपलब्धि कहिये । बहुरि अभावका ग्रहणकूं अनुपलब्धि कहिये । तहां कार्योपलब्धि जैसे; या पर्वतमें अग्नि है, जातैं अग्निका कार्य धूम दीखै है । बहुरि कारणोपलब्धि जैसे; वर्षा होसी, जातैं याका कारण बादल सघन दीखै

है। स्वभावोपलब्धि जैसे; वस्तु उत्पादव्ययध्रौव्यस्वरूप है, जातै सत्त्वस्वरूप है। सत्त्वका स्वभाव ऐसाही है। ऐसै ये तीन भेद भये। इत्यादि साधनके अनेक भेद हैं, सो श्लोकवार्तिकतै जानने ॥ बहुरि अन्यवादी अर्थापत्त्यादिक प्रमाण न्यारे मानै हैं ते सर्व इस मतिज्ञानमें अंतर्भूत होय हैं, ऐसै जाननां ॥

आगै या मतिज्ञानका स्वरूपका लाभविषै निमित्त कहां है? ऐसै प्रश्न होतै सूत्र कहे हैं—

॥ तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तम् ॥ १४ ॥

याका अर्थ— तत् कहिये सो मतिज्ञान इन्द्रिय अर अनिन्द्रिय है निमित्त कहिये कारण जाकुं ऐसा है ॥ प्रथम तौ इन्द्रियशब्दका अर्थ कहै हैं। इन्दति कहिये परम ऐश्वर्यरूप वर्तै सो इंद्र है। तहां अर्थतै आत्माका नाम इंद्र कया, सो ऐसा ज्ञानस्वभाव जो आत्मा, ताकै ज्ञानावरणकर्मका ऐसा क्षयोपशम होय, जो आप आपतैही पदार्थनिकू जाननेकू असमर्थ होय। ताकै पदार्थ जाननेका कारण चिन्ह होय ताकू इंद्रिय कहिये। जातै व्याकरण ऐसा है 'तस्य लिंगम्' इस अर्थमें इंद्रशब्दकै प्रत्यय आया है। अथवा ऐसाभी अर्थ जो गूढ अर्थकू जनावै ताकू लिंग कहिये। तहां आत्मा गूढ है— अदृष्ट है। ताके अस्तित्वकू जनावनेविषै चिन्ह है तातै आत्माका लिंग इंद्रिय है। जैसे लोकमें अग्निका धूम लिंग है तैसे जाननां। ऐसै यह स्पर्शादि इंद्रिय हैं ते करण हैं। सो कर्ता जो आत्मा

तिसविना न होय ऐसैं ज्ञाता जो आत्मा ताका अस्तित्व जनवै है । अथवा इंद्र ऐसा नाम कर्मका कहिये । ताकरि ये रचे हैं निपजाये हैं । तातैंभी इंद्रिय ऐसा कहिये । ते स्पर्शनादि आगैं कहसी ॥

बहुरि अनिंद्रिय नाम मनका है । याकूं अंतःकरणभी कहिये । इहां कोई पूछै है— इंद्र जो आत्मा ताहीका लिंग जो मन ताका नाम इंद्रियका प्रतिषेधकरि अनिंद्रिय ऐसा नाम कैसे दीया ? ताका उत्तर—जो, इहां इंद्रियका प्रतिषेधकर नाही है । ‘ न इन्द्रियं अनिन्द्रियं ’ ऐसैं कहनेमें इषत् अर्थ लेना । किंचित् इंद्रियकूं अनिंद्रिय कहा है । जैसे काहू कन्याकूं अनुदरा नाम कहा, तहां जाकैं उदर न होय ताकूं अनुदरा कहिये ऐसा अर्थ न लेना । जाका इषत् किंचित् पतला क्षीण उदर होय ताकूं अनुदरा कहिये ऐसा अर्थ लेना । बहुरि कोई पूछै है— इहां इषत् अर्थ कैसे है ? ताका उत्तर— ए इंद्रिय हैं ते प्रतिनियत कहिये नियमरूप जुदाजुदा जिनका देश-अरु विषय है ऐसैं हैं । बहुरि कालांतरस्थायी हैं । जा कालमें विषयतैं उपयुक्त न होय ता कालमेंभी अवस्थित है । बहुरि मन है सो यद्यपि इंद्र कहिये आत्मा ताका लिंग है तथापि नियमकरि एकही देशविषे तथा एकही विषयका ग्राहक नाही । अन्यकालमें जाका अवस्थान नाही अनवस्थित है चंचल है । याहीतैं याकूं अंतःकरण कहिये अभ्यंतर इंद्रिय कहा है । जातैं गुणदोषका विचार

स्मरणविषे इंद्रियनिकी याकै अपेक्षा नाही है। बहुरि नेत्रादिककीज्यौं बाह्यतैं अन्य मनुष्यादिक तिनिकरि न जाणिये है। ताहीतैं अंतर्गत इंद्रिय ऐसा कहिये है। ऐसै ईषत् अर्थ याविषे संभवे है ॥

बहुरि कोई पूछै है—सूत्रविषे तत् शब्द किस प्रयोजनकूं है? ताका उत्तर—तत् शब्द मति-ज्ञानके कहनेकै अर्थि है। बहुरि कोई कहै है—मतिज्ञान तौ लगताही है अनंतरही है। यातैं ऐसा परिभाषा है, जो, अनंतरकी विधिका सूत्र होय कै निषेधका होय। यातैं ता मतिज्ञानका विना तत् शब्दही ग्रहण होय है। तत् शब्द निरर्थक है। ताकूं कहिये हैं—इहां तत् शब्द है सो इस सूत्रके अर्थिभी है बहुरि अगले सूत्रके अर्थिभी है। जो मत्यादिक पर्याय शब्दकरि कहनेमें आवै। ऐसा मतिज्ञान है सो इंद्रियानिंद्रियनिमित्तक है। ऐसैं तौ इस सूत्रकै अर्थि भया। बहुरि सोही मतिज्ञान अवग्रह ईहा अवाय धारणास्वरूप है ऐसै अगिले सूत्रकै अर्थि भया। जो ऐसैं न होय तत् न कहिये तौ पहलैं मत्यादिशब्दकरि वाच्य ज्ञान है ऐसैं कहिवेकरि इंद्रिय अनिंद्रियनिमित्तक श्रुतज्ञान है ऐसा प्रसंग आवै। तथा सोही श्रुतज्ञान अवग्रह ईहा अवाय धारणास्वरूप है ऐसा अनिष्ट अर्थका संबंध होय है। बहुरि यह विशेष जननां—जो ए इंद्रिय मन हैं ते मतिज्ञानके बाह्य उत्पत्तिनिमित्त हैं। अंतरंग निमित्त तौ मतिज्ञानावर्णीय कर्मका क्षयोपशमही है।

आगैं कहै हैं, ऐसैं मतिज्ञानका उत्पत्तिका निमित्त तौ जाण्या; परंतु याके भेद केते हैं? यह निर्णय न भया । ऐसा प्रश्न होतै याके भेदनकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ अवग्रहेहावायधारणाः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— अवग्रह ईहा अवाय धारणा ए च्यारि मतिज्ञानके भेद हैं ॥ इनिका लक्षण कहिये हैं । विषय जे रूपादिक बहुरि विषयी जे इंद्रिय तिनका संबंध होतै ताका लगताही तौ दर्शन हो है । ताके लगताही वस्तुमात्रका ग्रहण सो अवग्रह है । जैसैं नेत्रकरि यह श्वेतरूप है ऐसैं ग्रहण सो अवग्रह है । बहुरि अवग्रहकरि ग्रहण कीया जो वस्तु ताका विशेषकी बांछा सो ईहा है । जैसैं अवग्रहकरि श्वेतरूप देख्या सो कहा बुगलाकी पंक्ति है अथवा कहा धुजा है? ऐसैं याकुं संशय न जाननां । जातैं संशय तौ दोय पक्षविषैं अनिश्चित ज्ञान है अप्रमाण है । बहुरि ईहा एकही पक्षविषैं बांछारूप ज्ञान है । जो बुगलाकी पंक्ति है तौ वाहीकी बांछा है । जो पताका है तौ वाहीकी बांछा है । बहुरि ईहाकरि जान्या था ताका विशेष अवयवादिकका निर्णय होनेतैं जैसा है तैसा नियमरूप निश्चय होना सो अत्रायज्ञान है । जैसैं ईहाविषैं उगलाकी पंक्तीकी तर्फ बांछा थी । परंतु धुजाका निषेध न कीया । अब इहां ऊंचा चढ़ना नीचा आवनां पांख

हलावनो इत्यादि क्रियाचिन्ह देखी ऐसा निश्चय भया जो बुगलापंक्तिही है, धुजा नांही है; तहां अवायज्ञान कहिये । बहुरि अवायकरि निश्चय कीया जो वस्तु ताका ऐसा दृढज्ञान होय जो और कालमें न भूलने यादि आवेनेछु कारण होय, तहां धारणाज्ञान हो है । जैसे अवायज्ञानकरि प्रभातिमें बुगलापंक्ति देखी थी सोही यहु अब मैं देखी ऐसे ज्ञानछु कारण जो ज्ञान, सो धारणाज्ञान कहिये । ऐसे इनि अवग्रहादिकनिका कहनेका अनुक्रम इनकी उत्पत्तिके अनुक्रमतैं कहा ॥

इहां ऐसा भावार्थ जाननां— जो वस्तु सामान्यविशेषस्वरूप है तिस वस्तुके अरु इंद्रियनिके संबंध होतैं प्रथम तौ सामान्य अवलोकनरूप निराकार दर्शन होय है तापीछे ता वस्तुका सामान्य विशेषरूप साकार ग्रहण होय ताकुं अवग्रह कहिये । तापीछे तिसही वस्तुमें विशेष बहुत हैं तिनमें कोई वस्तुके विशेषरूप जाननेकी अभिलाषारूप ज्ञान प्रवर्ता, जो, 'यह फलाणा विशेष होगा' ताकुं ईहा कहिये । तापीछे तिसही विशेषकी क्रिया चिन्ह देखी यहु निश्चय भया, जो, 'यहु अभिलाषामैं ग्रहण हुईथी सोही है' ताकुं अवाय कहिये । तापीछे तिसहीविषैं ऐसा ज्ञान दृढ भया, जो, 'अन्यकालमें वाकुं भूलिसी नाही' ताकुं धारणा कहिये । इनिमें विषयका भेद भया, तातैं गृहीतका ग्रहण नांही है । बहुरि सामान्यपणें वस्तुका रूप ग्रहण है, तातैं नयभी नांही है ।

बहुरि विषय सत्यार्थ निर्बाध है तातैं प्रमाण है । बहुरि इंद्रियमनकै पदार्थसंबंध होनेतैं किंचित् स्पष्टताभी इनिमें है । तातैं व्यवहारकरि प्रत्यक्षभी इनिंकू कहिये हैं । परमार्थतैं परोक्षही है । बहुरि अन्यवादी सर्वथा एकांत वस्तुका स्वरूप मानै हैं । तिनिंकै अवग्रहादिक भेदरूप ज्ञानकी कथनीही नांही । ऐसैं जानना ॥

आगैं, कहा जे अवग्रहादिक तिनिंकै भेदकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं —

॥ बहुबहुविधक्षिप्रानिस्सृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥ १६ ॥

याका अर्थ-- कहे जे अवग्रहादिक, ते बहु आदि छह बहुरि छहही इनके प्रतिपक्षी तिनिसहित बारह भये, तिनिंका ज्ञान होय है ॥ प्रकृत कहिये पूर्व कहे जे अवग्रहादिक ज्ञानरूप-क्रियाका विशेष तिनिंकी अपेक्षारूप या सूत्रविषैं षष्ठीविभक्तीकरि कर्मका निर्देश कीया है । तहां बहु शब्द तौ यहां संख्या तथा विपुल कहिये समूहपणाका वाचक है । जातैं दोऊमें विशेष नांही । सामान्यसंख्या तथा बहुतका ग्रहण करानां । जैसैं एक दोय बहुत ऐसैं तौ संख्या । बहुरि भात बहुत है दालि बहुत है इहां विपुलताही है संख्या न कही । बहुरि विधशब्द प्रकाखाची है, जैसैं बहुतप्रकार है । बहुरि क्षिप्रशब्दका ग्रहण काल अपेक्षा है । जैसैं कोई वस्तु शीघ्र परिणमै । बहुरि अनिःसृत

कहिये जाका समस्त पहल शरीरादिक प्रगट नीसरे न होय सो अनिःसृत है । बहुरि अनुक्त कहिये अभिप्रायहीकरि जाका ग्रहण होय काहूके कहनेकी यामैं मुख्यता नाहीं । बहुरि ध्रुव कहिये निरंतर जाका जैसाका तैसा ग्रहण होवो करै ताकुं कहिये । बहुरि सेतर कहिये इनिके प्रतिपक्षीकरि सहित लैणै । सो बहुतका तौ प्रतिपक्षी एक तथा अल्प । बहुविधका एकविध । क्षिप्रका अक्षिप्र । अनिःसृतका निःसृत । अनुक्तका उक्त । ध्रुवका अध्रुव । ऐसै ये बारह भये । तिनि अवग्रहके बारहके बारह भये । बहुतका अवग्रह, अल्पका अवग्रह, बहुविधका अवग्रह, एकविधका अवग्रह, क्षिप्रका अवग्रह, अक्षिप्रका अवग्रह, अनिःसृतका अवग्रह, निःसृतका अवग्रह, अनुक्तका अवग्रह, उक्तका अवग्रह, ध्रुवका अवग्रह, अध्रुवका अवग्रह, ऐसै बारह भेदरूप अवग्रह है । ऐसैही ईहा, अवाय, धारणा इनि तीनिकैभी बारह बारह भेद कीजिये । तब सर्व मिलै अठतालीस ४८ होय ॥

बहुरि ये पांच इंद्रिय एक मन इनि छहूनिकरि होय है । तातैं छहवार अठतालीसकुं जोडिये तब दोयसे अठ्यासी भेद होय हैं । बहुरि बहु आदिक छहके नाम सूत्रमैं कहै अरु छह इनि प्रति पक्षीकुं इतर कहै, ताका प्रयोजन यह है—जो बहु आदिक तौ मतिज्ञानावरणका क्षयोपशम बहुत

होय तब होय है । ताँतें ये प्रधान हैं । ताँतें इनिंकू पहलै कहे । बहुरि अन्य हैं ते तिसँतें थोरें क्षयोपशमतैं होय हैं । ताँतें तिनिकू पीछै कहै । इहां कोई पूछै है ; बहुविषैं अरु बहुविधविषैं कहा विशेष है ? तहां कहिये बहुपणा तौ बहुविषैंभी है बहुविधविषैंभी है । परंतु एकप्रकार नानाप्रकारका विशेष है । बहुरि कोई पूछै उक्त निःसृतविषैं कहां विशेष है ? समस्त नीसन्धा प्रकट होय ताकू निःसृत कहिये उक्तभी ऐसाही है । तहां कहिये परके उपदेशपूर्वक ग्रहण होय सो उक्त है आपहीतें ग्रहण होय सो निःसृत है यहू विशेष है । बहुरि केई आचार्य क्षिप्त निःसृत ऐसा पाठ पढ़े हैं । तामें निःसृत पहलै छहमैं आवै है । ते याका ऐसैं उदाहरण कहै हैं । जैसैं श्रोत्रइंद्रियकरि पहली शब्दका अवग्रह हुवा । तहां यहू मयूरका शब्द है तथा कुरचिका शब्द है ऐसैं कोई जाणै ताकू तौ निःसृत कहिये । बहुरि अनिःसृत याँतें अन्य शब्दमात्रही है ऐसा जानें है । बहुरि कोई पूछै, ध्रुवअवग्रहविषैं अरु धारणअवग्रहविषैं कहा विशेष है ? तहां कहिये है— क्षयोपशमकी प्राप्तिके कालविषैं शुद्धपरिणामके संतानकरि पाया जो क्षयोपशम ताँतें पहलै समय जैसा अवग्रह भया तैसाही द्वितीयादिक समयनिविषैं होय है किछु कमभी नाही होय अरु अधिकभी नाही होय है ताकू तौ ध्रुवावग्रह कहिये । तथा शुद्धपरिणामका अरु संक्लेशपरिणामका मिश्रपणां मिलापतैं क्षयोपशम होय । ताँतें

उपज्या जो अवग्रह सो कोई कालविषै बहुतका होय । कोई कालविषै अल्पका होय । कोई कालविषै बहुविधका होय । कोई कालविषै एकविधका होय । ऐसैं हीन अधिपणातैं अध्रुव अवग्रह होय है । बहुरि धारणा है जो जा पदार्थकू ग्रहा ताकूं नाहीं भूलनेका कारण रूप ज्ञान है । ऐसै इनि दोऊनिका बडा अंतर है ॥ ऐसै अवग्रहादिक बहु आदिक पदार्थनिका होय है सो सत्यार्थ निर्बाध प्रमाण स्याद्वादमतविषै सिद्ध होय है । जे सर्वथा एकांतवादी हैं तिनिकै ए ज्ञानके भेद तथा पदार्थके भेद संभवे नाहीं ॥

आगैं, जो ए अवग्रहादिक बहु आदिकके जाननेवाले हैं, तथापि बहु आदिक किसके विशेष है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ अर्थस्य ॥ १७ ॥

याका अर्थ— ए बहु आदिक बारह हैं ते अर्थके विशेषण हैं ॥ नेत्रादिक इंद्रियनिका विषय है सो तौ अर्थ है, ताकै बहु आदि विशेषण हैं । इनिकरि विशिष्ट जो अर्थ कहिये वस्तु ताकै अवग्रहादिक होय है । इहां कोई पूछै है; जे बहु आदिक हैं ते अर्थ तौ हैंही । फेरी सूत्र कहनेका कहा प्रयोजन? ताका उत्तर— जो तैं पूछ्या, सो तौ सत्य है । परंतु इहां अन्यवादी कल्पना

करै है तिनिका निषेधकै अर्थि 'अर्थस्य' ऐसा जुदा सूत्र कहा है । केई वादी ऐसा मानै है, कि रूप आदि गुण हैं तेही इंद्रियनिकरि स्पर्शिये हैं । तिनिकाही अवग्रह है द्रव्यका न हो है । सो यह कहना अयुक्त है । जातैं रूपादिक गुणनिकी तौ मूर्ति आकार नांही जो इंद्रियनिकै स्पर्श होय । यह मूर्ति तौ द्रव्यकीही है ताहीतैं इंद्रिय भिडै है । तव फेरि वादी कहै है, जो, ऐसैं है तौ लोक ऐसैं कहै है, जो, रूप मैं देख्या, गंध मैं सूंध्या, सो यह कहनां न ठहरै । ताकूं कहिये, जो, पर्यायनिकूं प्राप्त होय है तथा पर्याय जाकूं प्राप्त होय ताकूं अर्थ कहिये है । सो अर्थ गुणपर्यायनिका समुदाय द्रव्यकीही है । ताकैं इंद्रियनितैं संबंध होतैं तातैं अभिन्न जे रूपादिक गुण तिनिविषे ऐसा व्यवहार प्रवर्तै है, जो, रूप देख्या, गंध सूंध्या इत्यादि ॥

आगैं कहै हैं, कहा ए अवग्रहादिक सर्वही इंद्रिय मनके होय हैं कि कछु विषयविशेष हैं ? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ व्यञ्जनस्यावग्रहः ॥ १८ ॥

याका अर्थ— व्यंजन कहिये अव्यक्त जो शब्दादिक ताकैं अवग्रहही होय है । ईहादिक न होय है ऐसा नियम है ॥ तहां व्यंजन ऐसा शब्दादिका समूह अव्यक्त होय ताका अवग्रह होय ।

इहां कोई पूछे है यह सूत्र काहेके अर्थि कहा? ताका उत्तर जो, नियमकै अर्थि है। व्यंजनका अवग्रहही होय है। ईहादिक नाही होय है। ऐसा नियमकै अर्थि है। फेरि कोई कहै; जो, ऐसे है तौ नियमका वाचक एवकारशब्द इहां चाहिये। ताकूं कहिये, जो, एवकार नाही चाहिये। जातैं जाका विधान पहली सूत्रमें सिद्ध हुवा होय ताकूं फेरि कहनां सो यह कहनांही नियमका वाचक है। अवग्रहका विधान पहली सूत्रमें सिद्ध हुवा। इस सूत्रमें फेरि अवग्रहका नाम कहा, तातैंही नियम सिद्ध भया। एवकार कोहेकूं कहिये? बहुरि इहां कोई प्रश्न करै है— अवग्रहका ग्रहण अर्थमें तथा व्यंजनमें तुल्य है। इनिमें विशेष कहा है? ताका उत्तर अर्थावग्रह व्यंजनावग्रह इनि दोऊनिमें व्यक्त अव्यक्तका विशेष है। सोही कहिये है। जैसे नवा मांटीका डीवाविषैं जलका कणां क्षेपिये तहां दोय तीन आदि कणाकरि सींच्या जेतैं आला न होय तेतैं तो अव्यक्त है। बहुरि सोही डीवा फेरि फेरि सींच्या हुवा मंद मंद आला होय तब व्यक्त है। तैसेही श्रोत्रादि इंद्रियनिका अवग्रहविषैं ग्रहणयोग्य जे शब्दादि परिणया पुद्गलस्कंध ते दोय तीन आदि समयनिविषैं ग्रहा हुवा जेतैं व्यक्त ग्रहण न होय तेतैं तौ व्यंजनावग्रह हो है। बहुरि फेरि फेरि तिनिका ग्रहण होय तब व्यक्त होय, तब अर्थावग्रह होय है। ऐसे व्यक्तग्रहणतैं पहलैं तौ व्यंजनावग्रह कहिये। बहुरि व्यक्त ग्रहणकूं

अर्थावग्रह कहिये । याँतैं अव्यक्तग्रहरूप जो व्यंजनावग्रह ताँतैं ईहादिक न होय है ऐसैं जाननां ॥
आगैं, सर्वही इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रहका प्रसंग होतैं जिनि इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रह न
संभवे, तिनिका निषेधकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम् ॥ १९ ॥

याका अर्थ— नेत्र इंद्रिय अरु मन इनि दोऊनिकरि व्यंजनावग्रह न होय है । जाँतैं ए
दोऊ अप्राप्यकारी कहिये पदार्थतैं भिडिकरि स्पर्शनकरि नांही जानै हैं दूरिहीतैं जानै हैं । जाँतैं
अप्राप्त कहिये विना स्पर्श्या अचिदिकं कहिये सन्मुख आया निकट प्राप्त हूवा बाह्य प्रकाशादिककरि
प्रगट कीया ऐसा पदार्थकूं नेत्र जाणे है । बहुरि मन है सो विना स्पर्श्या—दूर तिछ्या पदार्थकूं विचारमें
ले है । याँतैं इनि दोऊनिकै व्यंजनावग्रह नांही हो है । बहुरि इहां कोई पूछै है, जो, नेत्रकै अप्रा-
प्यकारिणां कैसेँ निश्चय कीजिये? ताका उत्तर— जो, आगमनैं तथा युक्तितैं निश्चय कीजिये
है । सो प्रथम तौ शास्त्रमें कहा है, जो, शब्द तौ स्पर्शतैं सुणिये है । बहुरि रूप है सो अस्पर्शतैं
देखिये है । बहुरि गंध स्पर्श रस ये स्पर्श तथा संघ्राणरूप भये जाणिये है । यहु तौ आगम है ।
बहुरि यहु युक्ति है जो नेत्र है ते अप्राप्यकारी है, जाँतैं यह स्पर्शकूं नांही जानै है । जो प्राप्य-

कारी होय तो स्पर्शन इंद्रियकीज्यो स्पर्श्या जो अंजन ताका रूपकूं देख ले । सो अंजनका रूपकूं नेत्र नहीं जानै है । यातैं मनकीज्यो नेत्र अप्राप्यकारी है ऐसा निश्चय कीजिये । तातैं नेत्र मन इनि दोऊविना अवशेष च्यारि इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रह होय है । ऐसैं या व्यंजनावग्रहके बहु आदि बारह विषयकी अपेक्षा अठतालीस ४८ भेद होय हैं । ऐसैं अर्थावग्रहके २८ मिलि मतिज्ञानके तीनसैं छतीस ३६ भेद होय हैं । बहुरि नेत्रके अप्राप्यकारीकी विधिनिषेधकी चरचा विशेषकरि श्लोकवार्तिकमें है । तहांतैं जाननी ॥ कोई कहै, जैसैं नेत्र दूरतैं जानै है तैसैं शब्दभी दूरतैं सुणिये है । तातैं अप्राप्यकारी कहौ । ताकूं कहिये, ऐसैं नाही है । जातैं जिस ठिकानेतैं शब्द उपजै है तहांतैं लगाय कर्णइंद्रियके प्रदेशतांईके पुद्गल शब्दरूप होय जाय है, तब सुणिये है । ऐसैंही गंधद्रव्य जहां तिष्ठै है तहांतैं लगाय नासिका इंद्रियके प्रदेशतांईके पुद्गल गंधरूप होय जाय हैं । ते संधिये हैं ऐसैं कर्णइंद्रिय तथा घ्राणइंद्रिय प्राप्यकारी है । ऐसैं नेत्र नाही हैं । यह अप्राप्यकारीही है ॥

आगैं शिष्य पूछै है, जो, मतिज्ञान तौ स्वरूपतैं तथा भेदनसहित कहा । ताकैं लगता श्रुतज्ञान कहा है । ताका अब लक्षण तथा भेद कहनेयोग्य है । ऐसैं पूछै आचार्य सूत्र कहे हैं—

॥ श्रुतं मतिपूर्वं द्व्येकद्वयादशभेदम् ॥ २० ॥

याका अर्थ— श्रुतज्ञान है सो मतिज्ञानपूर्वक है । बहुरि दोय भेदरूप है । ते दोय भेद अनेक भेदरूप तथा बारह भेदरूप हैं ॥ यहां यह श्रुतशब्द है सो सुननेक ग्रहणकरी निपजाया है । तोभी रूढिके वशतैं कोईक ज्ञानका विशेष है तामैं वतैं है । भावार्थ, ज्ञानका नाम है । जैसे कुशल ऐसा शब्द है सो कुश जो डाम ताकूं छेदै ताकूं कुशल कहिये । ऐसैं व्युत्पत्तितैं निपजाया है । तोभी रूढिके वशतैं प्रवीण पुरुषका नाम है तैसैं जाननां । बहुरि यह ज्ञानविशेष कह्या सो कहा है ? ऐसैं पूछै कहै हैं । ‘श्रुतं मतिपूर्वं’ कहिये श्रुत है सो मतिपूर्वक है । ऐसैं श्रुतकै प्रमाणरूप ज्ञानपणा है । जो पूरै उत्पत्ति करै ताकूं पूर्व ऐसा कहिये । सो पूर्व ऐसा नाम निमित्तका भया जाकूं कारणभी कहिये । बहुरि मतिके स्वरूप पहलै कह्याही था । सो मति है कारण जाकूं ताकूं मतिपूर्वक कहिये । इहां कोई कहै, जो, मतिपूर्वक श्रुत कह्या सो यहुभी मतिस्वरूपपणांकूंही प्राप्त होयगा । जातैं लोकविषैं कारणसारिखाही कार्य देखिये है । तहां कहिये हैं, जो, यहु एकांत नाही अन्यसारिखाभी होय है । जैसे घट है सो दंड चाक आदि कारणकरि निपजै है, परंतु तिस स्वरूप नाही है । बहुरि ऐसाभी है, जो, बाह्यकारण तौ मतिज्ञानादिक विद्यमान होय अरु जाकैं श्रुतज्ञानावरणकर्मका प्रबल

उदय होय तौ श्रुतज्ञान होय नाही। श्रुतज्ञानावरणका क्षयोपशमका प्रकर्ष होय तव श्रुतज्ञान उपजे।
ऐसै मतिज्ञान निमित्त माव जाननां। मतिसारिखाही श्रुतज्ञान न जाननां ॥

बहुरि इहां कोई कहै है, जो, श्रुतकूं तौ अनादिनिधन मानिये है। याकूं मतिपूर्वक कहनेतै
नित्यपणाका अभाव होय है। जातै जाका आदि है सो अंतसहितभी होय है। बहुरि पुरुषका
कीयापणातै अप्रमाणभी ठहरै है ॥ तहां आचार्य कहै हैं। यह दोष नाही है। द्रव्यादिक सामान्यकी
अपेक्षा तौ श्रुत अनादिनिधन मानिये है। काहू पुरुष कोई क्षेत्रकालविषै नवीन कीया नाही।
बहुरि तिनि द्रव्य क्षेत्र काल भावनिकी विशेषापेक्षाकरि द्रुतका आदिभी संभवै है। तथा अंतभी
संभवै है। यातै मतिपूर्वक कहिये है। जैसे अंकुरा है सो बीजपूर्वक हो है। सोही संतानकी अपे-
क्षाकरि अनादिनिधन चल्या आवै है। बहुरि अपौरुषेयपणां प्रमाणका कारण नाही है। जो ऐसे
होय तौ चोरि आदिका उपदेशका संतान अनादिनिधन अपौरुषेय चल्या आवै है। सो यहुभी
प्रमाण ठहरै। या उपदेशका कर्ता कोईकूं यादि नाही, जो, वा पुरुषनै चोरीका उपदेश चलाया है।
बहुरि अनित्य प्रत्यक्षादि प्रमाणही है। अनित्यके प्रमाणता कहिये तौ कहा विरोध है? बहुरि
कोई कहै है, प्रथम उपशमसम्यक्त्वकी उत्पत्ति होतै ज्ञानभी सम्यक् तिसही कालमें होय है। तातै

मतिपूर्वकपणां श्रुतकै कैसे ठहरै ? ताकुं कहिये । यह कहना अयुक्त है । जातैं ज्ञानकै सम्यक्पणा सम्यक्त्वकी अपेक्षातैं भया है । ज्ञानका स्वरूपका लाभ तौ अनुक्रमतैंही है । ऐसैं मतिपूर्वकपणामैं विरोध नाही ॥

बहुरि कोई कहै है, मतिपूर्वक श्रुत है यह लक्षण तौ अव्यापक है—सर्वश्रुतज्ञानमें व्यापै नाही । जातैं श्रुतपूर्वक श्रुत मानिये है । सोही कहिये है । शब्दरूप परिणया जे पुद्गलस्कंध ते अक्षर पदरूप भये । तब घट आदि शब्द कर्ण इंद्रियका विषय भया । तथा ताके रूपादिक नेत्र आदिके विषय भये, पीछे तेही पहलै श्रुतज्ञानके विषय भये । तिनिमें किछु व्यभिचार नाही । तिनिमें कीया है संकेत जानैं ऐसा पुरुष है सो घट ऐसै शब्दके गोचर जो घट नामा पदार्थ तातैं जलधारणादिक जे कार्य तिनरूप जो दूसरा संबंधका विशेष ताही प्राप्त हो है । तथा धूमादिक पदार्थतैं अग्न्यादिक वस्तुक् प्राप्त हो है । तिस काल श्रुतज्ञानतैं श्रुतज्ञान भया ऐसैं कहतैं आचार्य उत्तर कहै हैं । जो, यह दोष नाही है । तिस श्रुतज्ञानकैभी उपचारतैं मतिपूर्वकपणांही कहिये । जातैं श्रुतज्ञानकैभी कोई ठिकानै मतिहीका उपचार कीजिये है । जातैं मतिपूर्वकही सोही श्रुतज्ञान भया है ऐसैं जाननां । बहुरि सुत्रमें भेदशब्द है सो जुदा जुदा कहनां दोष भेदभी है, अनेक-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६० ॥

भेदभी है बारहभेदभी है ऐसैं । तहां दोय भेद तौ अंगबाह्य अर अंगप्रविष्ट ऐसैं हैं ॥

बहुरि अंगबाह्य तौ अनेकभेदरूप है । तिनिके नाम दशवैकालिक उत्तराध्ययन आदिक ते चौदह प्रकीर्णक कहावै हैं । तिनिके नाम- सामयिक । चतुर्विंशति स्तव । वंदना । प्रतिक्रमण । वैनायिक । कृतिकर्म । दश वैकालिक । उत्तराध्ययन । कल्पव्यवहार । कल्पाकल्प । महाकल्प । पुंडरीक । महापुंडरीक । निषेधिका । ऐसैं चौदह हैं ॥ बहुरि अंगप्रविष्टके बारह भेद हैं । ते कौन सोही कहिये हैं । १ आचार । २ सूत्रकृत । ३ स्थान । ४ समवाय । ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति । ६ ज्ञातृधर्मकथा । ७ उपासकाध्ययन । ८ अंकुतदश । ९ अनुत्तरोपपादिक दश । १० प्रश्नव्याकरण । ११ विपाकसूत्र । १२ दृष्टिवाद । ऐसैं बारह ॥ तहां दृष्टिवादके भेद परिकर्म । सूत्र । प्रथमा । नुयोग । पूर्वगत । चूलिका ऐसैं पांच ॥ तहां परिकर्मके भेद १ चंद्रप्रज्ञप्ति । २ सूर्यप्रज्ञप्ति । ३ जंबूद्वीपप्रज्ञप्ति । ४ द्वीपसागरप्रज्ञप्ति । ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति ॥ बहुरि चूलिकाके पंच भेद १ जलगता । २ स्थलगता । ३ मायागता । ४ रूपगता । ५ आकाशगता । ऐसैं पांच ॥ बहुरि पूर्वगतके भेद चौदह १ उत्पाद । २ अग्रायणीय । ३ वीर्यप्रवाद । ४ अस्तिनास्तिप्रवाद । ५ ज्ञानप्रवाद । ६ सत्यप्रवाद । ७ आत्मप्रवाद । ८ कर्मप्रवाद । ९ प्रत्याख्याननामधेय । १० विद्यानुवाद

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६१ ॥

११ कल्याणनामधेय । १२ प्राणावाय । १३ क्रियाविशाल । १४ लोकविंदुसार ऐसे चौदह । ऐसे बारह अंग कहै ॥ तिनिके वीस अंक प्रमाण अपुनरुक्त अक्षर हैं । तिनिके पद एकसो बारह कोडि तियालिस लाख अठावन हजार पांच है । एक पदके अक्षर सोलासे चौतीस कोडि तियासी लाख सात हजार आठसे अठ्यासी हैं । प्रकीर्णकनिके अक्षर आठ कोडि एक लाख इक्यासीसे पचेहत्तरि है ॥ अर पूर्वनिकी उत्पत्ति ऐसै है । प्रथम पर्यायज्ञान अक्षरकै अनंतवै भाग सूक्ष्मनिगोद लब्धपर्याप्त जीवकातै लगाय वधता वधता पर्यायसमास ज्ञान हो है । वहुरि अक्षरज्ञान, अक्षरसमासज्ञान, पदज्ञान पदसमासज्ञान, संघातज्ञान, संघातसमासज्ञान, प्रतिपत्तिज्ञान, प्रतिपत्तिसमासज्ञान, अनुयोगज्ञान, अनुयोगसमासज्ञान, प्राभृतज्ञान, प्राभृतसमासज्ञान, प्राभृतप्राभृतज्ञान, प्राभृतप्राभृतसमासज्ञान, वस्तुज्ञान, वस्तुसमासज्ञान, पूर्वज्ञान, पूर्वसमासज्ञान ऐसै वीस स्थानरूप पूर्वकी उत्पत्ति जाननी । वहुरि पूर्वके चौदह भेद कहे तिनिके एकसो पिच्याणवै वस्तु हो है । अर एक एक वस्तुमें वीस प्राभृत कहै है । ते गुणतालीससै प्राभृत होय है । इनि अंग अर अंगवाह्यरुतके अक्षरनिकी तथा पदनिकी संख्या तथा तिनिके जो जो प्रधानताकरि व्याख्यान है सो विशेषकरि गोमटसारमें कहा है । तहांतै जाननां ॥

इहां कोई फेरि पूछै है, जो यहु श्रुतज्ञान दोय भेदरूप बारह भेदरूप है सो यहु विशेष काहेतैं भया है? तथा ताकी प्रमाणता कैसे है। ताका उत्तर यहु विशेष वक्ताके विशेषतैं है। वक्ता तीन प्रकार है। प्रथम तौ सर्वज्ञ है तहां तीर्थकर तथा सामान्यकेवली बहुरि श्रुतकेवली। बहुरि तिनिके पीछले सूत्रकार टीकाकारताई भये आचार्य। तिनकूं आरातीय ऐसा नाम कहिये। तहां सर्वज्ञपरमर्षि जिनिकै छद्मस्थके चिंतवनमें न आवै ऐसी अचिंत्य विभूतिका विशेष पाईये। तिनिनैं अर्थतैं आगम कहा। ताका प्रमाणपणां तौ प्रत्यक्षज्ञानीपणांतैं तथा निर्दोषपणांतैंही है। बहुरि तिनिके निकटवर्ती जे बुद्धिके अतिशय तथा ऋद्धिकरि युक्त ऐसैं गणधर श्रुतकेवली तिनिकरि रचे अंगपूर्वरूप सूत्र है। ताका प्रमाणपणां सर्वज्ञकी प्रमाणतातैं हैही। ते सर्वज्ञके निकटवर्तीही हैं। बहुरि आरातीय जे उनके पीछलै आचार्य तिनिनैं इस कालदोषतैं थोरी आयु थोरी बुद्धि, थोर सामर्थ्यके धारी जे शिष्य तिनिके उपकारकै अर्थि दश वैकालिकादिक रचै हैं। ताका प्रमाणपणां अर्थतैं जो सर्वज्ञ तथा गणधरनिनैं कहा है सोही यह है ऐसै है। जैसैं क्षीरसमुद्रका जल एक घटमें भरि ल्यावै सो क्षीरसमुद्रकाही है। तैसैं यह सर्वज्ञकी परंपरातैं अर्थ ले आपना बुद्धिसारु कहा सो वहही है ऐसै जाननां ॥

इहां कोई पूछे, जो श्रुतशब्दकरि ज्ञानही ग्रहण कीया, तो ऐसैं वचनरूप जो द्रव्यश्रुत ताकै श्रुतपणां कैसे प्रसिद्ध है? ताका उत्तर- जो, द्रव्यश्रुतकै श्रुतपणां उपचारतैं आवै है। जातैं श्रुतशब्दका कहनांही श्रुतकै द्रव्यश्रुतपणा जनवै है। द्रव्यश्रुत है सो भावश्रुतज्ञानका निमित्तिकारण है। याहीके निमित्ततैं भावश्रुतज्ञानके भेदभी अंगवाह्य अंगप्रविष्ट आदि भये हैं। जो ऐसैं न होय, तो ज्ञानका श्रुत ऐसा नाम काहेकुं है? ज्ञानका वाचकंही स्पष्ट नाम कहते बहुरि अंग आदिके भेद कहनेतैं अन्यवादी व्यारि भेदरूप वेद कहै हैं। तथा षडंग वेदके कहै हैं। तथा वेदकी सहस्र शाखा कहै हैं। तिनतैं न्यासपणां प्रगट होय है। ते श्रुताभास हैं प्रमाण नांही। बहुरि श्रुत है सो परोक्षप्रमाण है। बहुरि मतिपूर्वक कहनेतैं अवध्यादि निमित्तितैंभी न होय है। अर सर्वथा नित्यपणाका निषेध है। बहुरि कोई श्रुतपूर्वकभी श्रुत हो है। तथापि सोभी मतिपूर्वकही है। जातैं जाकै पूर्ववचन आवै तब वचनके श्रवणरूप मतिज्ञान तो अवश्य होयही। ताकै पीछे श्रुतज्ञान होय। तातैं साक्षात् तो मतिपूर्वकही होय है। बहुरि स्मृति आदि ज्ञानभी श्रुतज्ञान नांही है। जातैं स्मृति तो मतिज्ञानहीका विशेष है ॥

बहुरि जे मीमांसक शब्दात्मक द्रव्यश्रुत वेदकुं कहै हैं, ताकुं ज्ञानपूर्वक नांही कहै हैं। सर्वथा

नित्य कहै हैं । तिनिके प्रमाणतैं विचारिये तब बहुत विरोध आवै है । जातैं वेदका उच्चार तौ ज्ञान-पूर्वकही है । बहुरि कहै, जो, शब्दकी व्यक्ति ज्ञानपूर्वक है शब्द तौ नित्यही है । तहां कहिये जो शब्दकी व्यक्ति शब्दतैं भिन्न तौ नाही शब्दरूपही है ॥ बहुरि कहै हैं, जो, वचनके उच्चारकै ज्ञानपूर्व-कणों है । वचन तौ नवीन नाही नित्यही है । जातैं याका कर्ता कहा नाही । बड़े बड़े ज्ञानी भये याका कर्ता तौ काहूंकुंभी यदि न भया । ताकूं कहिये वेदका कर्ता वैशेषिकमतके तौ ब्रह्माके कहै है । जैमिनी कालासुरकूं कहै हैं । बौद्धमती स्वाष्टकातकूं कहै हैं । अपनी अपनी संप्रदायमें सर्वही कर्ता कहै हैं । तातैं ऐसैं कैसे कहिये? जो काहूनें कर्ता कहा नाही । जो कहै बहुतकर्ता वनाये तातैं यह जानिये कि कर्ता कहना असत्यही है । ताकूं कहिये बहुत कर्ता भये अकर्ता कैसे कहिये । बहुरि अन्य आगमतैं ऐसा महान्पणाभी वेदकै नाही । जातैं कहिये, जो, ऐसा काहूतैं कीया जाता नाही तातैं अकर्ता कहिये ॥

बहुरि कहै, जो, वेदका पढणां वेदका पढनैपूर्वकही है । जो पहले कोई पढ्या होय तातैं पढिये है सो यह कहनाभी अन्यतैं समान है । अपने अपने आगमकूं सर्वही अपने अपने आसकूं पढाव-नेवाला कहै है । बहुरि कहै आगमके अर्थकूं साक्षात् प्रत्यक्षकरि वक्ता होय है । तौ ऐसैही कर्ता

कहिये तौ कहा विरोध है? बहुरि पढ़ावनेवाले विना वेदका पढ़ना कैसे होय? जो कहै ब्रह्मा स्वर्गविषैं आप अध्यायन करै है पीछे मनुष्यलोकमें आय औरनिकुं पढ़ावै है, तौ ऐसे तौ सर्वही शास्त्रके पढ़ने पढ़ावनेवाले कहिये । जो ऐसैही अकृत्रिमता ठहरै तौ सर्वही शास्त्र अकृत्रिम ठहरै । बहुरि कहै जो मैं पूर्व शास्त्र पढ़े थे तेही अबहूँ पढ़ाऊँ हूँ । ऐसा अनुभव तौ काहूँके दीखै नाही । तहां कहिये तत्काल हुवा बालक बछा माताका दूध खैचै है सो अनुभवविना कैसे खैचै है? जो वाँकै अनुभव है तौ खैचै है, तैसैही शास्त्रका संस्कार पढ़ने पढ़ावनेवालैके होय तौ कहा विरोध? बहुरि जो अक्षर पद वाक्यनिविषैं व्युत्पत्ति काव्य रचनेवाले कवीश्वरनिकै देखिये है तैसैही वेदकी रचनाका कर्ता कहिये तौ यामैं कहा विरोध है? तथा ऐसैभी सुणिये है सामगण तौ सामवेद कीया बहुरि रुचिगिरा रिचा करी । ताँतै वेदकै अपौरुषेयपणां कहा रखा? ताँतै भारतादिककीज्यौं वेदभी पदवाक्यस्वरूप है । सो पौरुषेयपणाही संभवै है ॥

बहुरि वेदकै अकृत्रिमपणां प्रमाणताका कारण मानिये तौ ऐसैही सर्वपदार्थनिकै अकृत्रिमपणां प्रमाणताका कारण क्यों न कहिये । बहुरि निर्दोष कारणतैं उपजनां । बहुरि अपूर्वार्थपणां वाधाराहि-तपणां प्रमाणताका कारण है । सो अनुमानादि प्रमाणविषैं समान है । ताँतै निष्प्रयोजन वेदकै

अपौरुषेयपणां काहेकू कलिपये । तातैं आगमकै प्रमाणताभी स्याद्वादमतमैं असंभव वाधकप्रमाणतैं साधी है सोही सत्यार्थ है । बहुरि कोई कहै जो शब्दपूर्वकही ज्ञान है ऐसा एकांत है । जातैं ऐसा पदार्थही लोकविषैं नाहीं जो नामविना होय तथा नामविना निश्चय जाका होय । ताका उत्तर अकलंकदेव आचार्य एसै कहा है, जो नाम केहे पहली स्मृति संज्ञा चिंता आभिनिवोध भेद लिये मतिज्ञान प्रवर्तैं है । अवशेष शब्दपूर्वक श्रुतज्ञान है । एसै कहनेतैं जो अन्यवादी कहै है; ज्ञानके पूर्व जो निरंतर वचनरूपपणां होय तौ ज्ञानका प्रकाश होय नाहीं । सो ऐसा कहनांभी निराकरण भया । वचनरूपताविनाही मतिज्ञान प्रकाशै है ।

बहुरि शब्दद्वैतवादीकी मानि कहकरि निराकरण कीजिये है । बहुरि वह कहै, जो, वाणी च्यारि प्रकार है—वैखरी मध्यमा पश्यंती सूक्ष्मा । तहां उर कंठ आदि स्थाननिक्कूं भेदिकरि पवन निसन्या ऐसा जो वक्ताका सासोछास है कारण जाकूं ऐसा अक्षररूप प्रवर्तती ताकूं तौ वैखरी कहिये । बहुरि वक्ताकी बुद्धि तौ जाका उपादान है कारण है बहुरि सासोछासकूं उलंघि अनुकमैं प्रवर्तती ताकूं मध्यमा कहिये । बहुरि जांमैं विभाग नाहीं सर्व तरह संकोच्य है क्रम जांमैं ऐसी पश्यंती कहिये । बहुरि अंतर प्रकाशरूप स्वरूपज्योतीरूप नित्य ऐसी सूक्ष्मा कहिये ।

॥ सर्वार्थसिद्धिचर्चिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६७ ॥

तिनिमें बैखरी मध्यमा इनि दोऊविना तो इन्द्रियज्ञान तो इन्द्रियज्ञान प्रवर्तै है। सो तो स्वसंवेदन हमारे इष्ट है। हमभी मानै हैं ॥

बहुरि पश्यंती तथा सूक्ष्मा विनाज्ञान नांही प्रवर्तै है। जातै निश्चयात्मक व्यापारस्वरूप जो ज्ञान सो जो पश्यंती अमेदरूप वाणी ताविनां कैसे प्रवर्तै? तथा सर्वव्यापक नित्य एकरूप शाश्वती बीजरूप सर्ववाणीका कारण सर्वज्ञानविषै प्रकाशरूप जो सूक्ष्मा वाणी ताविनां कैसे प्रवर्तै? ऐसे शब्दाद्वैतवादी कहै हैं। तांहुं कहिये— जो, शब्दब्रह्म तो तू निरंश मानै है, ताविषै व्यापरी अवस्था कैसे होय? जो होय तो अंशसहित हूवा अनित्य ठहरै। अद्वैतपणां कैसे ठहरै? जो कहै आविद्यातैं व्यापि अवस्था दीखै है तो आविद्या कोणकै है? शब्दब्रह्म तो निरंश है ताकै आविद्या कैसे बणै? तथा निरंश शब्दकी सिद्धि कैसे प्रमाणतैं करिये? इन्द्रियनिकरि तो जाका ग्रहण नांही तथा जाका कुछ एकताका लिंग नांही अर स्वसंवेदनमें आवै नांही, अर आगममें भेदकीभी सिद्धि है अमेदही सिद्धि नांही, बहुरि केवल आगमहीतैं अन्यप्रमाणविनां तत्त्वकी सिद्धिभी प्रमाणभूत नांही, बहुरि शब्दब्रह्मतैं जुदाही आगमभी कुछ है नांही, बहुरि ताके भेद आविद्यारूप बतावै तो आविद्यातैं ताकी सिद्धि कैसे होय। इत्यादि युक्तितैं निरंशशब्दब्रह्मकी सिद्धि होती

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६८ ॥

नाही । तथा ताकी च्यारि वाणीरूप अवस्था होनाही वणें नाही । बहुरि हमारै स्याद्वादिनिकै सर्वप्रकार सिद्धि हो है ॥

वाणी द्रव्यभाव भेदतैं दोय प्रकार है । तहां द्रव्यवचन दोय प्रकार ; एक द्रव्यरूप एक पर्यायरूप । तहां श्रोत्रेन्द्रियकै ग्रहणमैं आवै ऐसा वचन तौ पर्यायरूप है । ताकूं वैखरी ऐसा नाम कीया ॥ बहुरि भाषावर्णारूप परिणये जे पुद्गलस्कंध तिनिंकूं द्रव्यवचन कहिये ताकूं मध्यमा ऐसा नाम कीया । बहुरि भाववचन दोय प्रकार है । ताके दोय भेद । तहां ज्ञानावरणीयकर्मका उदयका अभावतैं भया जो आत्मकै अक्षरके ग्रहण करणैकी तथा कहनैकी शक्ति ताकूं तौ लब्धि कहिये, ताका सूक्ष्मा नाम कीया । बहुरि तिस लब्धिकै अनुसारि व्यक्तिरूप भया जो अक्षरके ग्रहण करणेरूप तथा कहनेरूप द्रव्यवचनकूं कारण जो भाव ताकूं उपयोग कहिये ताका नाम पश्यंती किया । सो ए दोऊ आत्मके परिणाम हैं । शब्दरूप पुद्गल नाही ; शब्दकूं निमित्त है । सो इस लब्धि तथा उपयोगकूं चिद्रूपसामान्य ग्रहणकरि अक्षररूप नाम कहनेकै पहली तौ मतिज्ञानही कहिये । सो तौ वचनपूर्वक नाही प्रवर्तै है । बहुरि वचनपूर्वक जो प्रवर्तै सो श्रुतज्ञान है सो वचनपूर्वकही कहिये । ऐसै कहनेतैं सर्व जघन्य तौ लब्धाक्षरज्ञान ताकेभी श्रुतज्ञानपणां सिद्ध होय है । सो स्पर्शन इंद्रियतैं भया जो

मतिज्ञान तिस पूर्वक होय है । ऐसै मतिपूर्वक श्रुत कहनेमें विरोध नाही है ॥

बहुरि अन्यवादी उपमानप्रमाण जुदा कहै हैं । सोभी इस श्रुतप्रमाणमेंही अंतर्भूत होय है । सोही कहिये हैं । प्रसिद्ध समानधर्मणोंतैं जो साध्यवस्तुको साधिये, ताकूं उपमान कहिये । जैसे गऊसारिखा यह गवय है । तथा वैधर्म्यतैंभी होय है, जैसे जो महिष है सो गऊ नाही है । ऐसै साधर्म्यवैधर्म्यकरि जो संज्ञासंज्ञिसंबंधकी प्राप्ति सो उपमानका अर्थ है । सो ऐसै याकूं शब्दप्रमाणतैं न्यारा कहै है । तिनिके दोय आदि संख्याका ज्ञानभी न्यारा प्रमाण ठहरैगा । तथा उपरिले नीचलेका ज्ञान तौ सौपानकेविषैं, तथा पर्वतादिविषैं थिरताका ज्ञान, अपने वंशादिविषैं महान्पणैका ज्ञान, चंद्रमासूर्यादिविषैं दूरवर्तीपणाका ज्ञान, सरसूं आदिविषैं छोटापणाका ज्ञान, रुई आदिविषैं हलकापणाका ज्ञान, अपना घर आदिविषैं निकटवर्तिपणाका ज्ञान, बकूटाचोकूटा आदिविषैं आकारका ज्ञान, कोईविषैं वक्रपणादिका ज्ञान, ए सर्व न्यारे प्रमाण ठहरैगे । तब आप मानी जो प्रमाणकी संख्या ताका विघटन होगा । तातैं जो संज्ञासंज्ञिसंबंधतैं पदार्थका ज्ञान होय है सो सर्व आसके उपदेशपूर्वक है । तातैं आगमप्रमाणमें अंतर्भूत होय है । ऐसैही अन्यभी उदाहरण हैं ॥

जैसे सिंहासनपरि बैठा होय सो राजा होय । सुवर्णके सिंहासनपरि बैठी पट्टराणी होय । इस

तरफ बैठा होय सो मंत्री होय । यहू यातैं पूर्वदिसाकी तरफ है । यह यातैं दक्षिणदिसाकी तरफ है । यहू यातैं उत्तरदिसाकी तरफ है । याका यहू नाम है इत्यादि वाक्य पूर्व सुणे थे । ताका संस्कार फेरि इनको देखे तब राजादिकका ज्ञान होय । बहुरि षण्मुख स्वामिकार्तिकेय है, ब्रह्मा चतुर्मुख है । ऊची नासिकावाला मुखदेव है । दूधजलकूं न्यारा करनेवाला जाकै चूब सो हंस है । सप्तपत्रवाला अशोकवृक्ष है ऐसैं वाक्यनितैं यथार्थकी प्राप्ति सोभी आगम है । तथा रूपकादि अलंकारनितैं ज्ञान होना सोभी आगमप्रमाण है । ऐसैही उपमानप्रमाणभी आगमप्रमाणही है । बहुरि पूर्व जाकूं देख्या था तथा बहुरि फेरि देख्या ; तब जाणी “ यहू पूर्व देख्या सोही है ऐसा जानै ” ताकूं प्रतिभा कहिये सो प्रत्यभिज्ञान है, सो मतिज्ञानही है । याकै पूर्व शब्द लगाये तब आगमप्रमाण है । बहुरि संभव अभाव अर्थापत्ति अनुमान ए सर्वही नामपूर्वक तो आगमप्रमाण है । विनां नाम मतिज्ञानरूप प्रमाण है । ऐसैं मतिज्ञान स्मृतज्ञान ए दोऊ पूर्व सूत्रमें परोक्षप्रमाण कहे ते जानने ॥

आगैं प्रत्यक्षप्रमाण कहनेयोग्य है । सो दोय प्रकार है, देशप्रत्यक्ष सकलप्रत्यक्ष । तहां देशप्रत्यक्ष अवधि मनःपर्यय ज्ञान है । सर्वप्रत्यक्ष केवलज्ञान है । तहां पूछे है जो ऐसैं है तो प्रथमही अवधिज्ञान तीन प्रकारके प्रत्यक्षविषैं आदि है सो कहिये? ऐसैं पूछे कहै हैं— अवधि दोय प्रकार है

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७१ ॥

एक भवप्रत्यय दूसरा क्षयोपशमनिमित्तक । तहां भवप्रत्ययकूं कहै हैं—

याका अर्थ— भवप्रत्यय अवधि है सो देवनारकीनिकै होय है ॥ तहां पूछै हैं— भव कहा ? तहां उत्तर— आयु नामकर्मका उदयका है निमित्त जाकूं ऐसा आत्माका पर्याय सो भव कहिये ।

देवनारकी जीवनिकै होय है । इहां कोई पूछै है जो, ऐसैं है तौ क्षयोपशमनिमित्तपणा तिनकै न ठहल्या । आचार्य कहै हैं । ऐसा दोष इहां नांही आवै है । जातैं भवके आश्रयतैं इनिकै क्षयोपशम होय है । तौतैं प्रधानकारण है ऐसा उपदेश है । जैसे पक्षीनिकै गमन आकाशविषे होय है तहां भवही प्रधान-निमित्त है किसिका सिखाया नांही है । तैसें देवनारकीनिकै व्रतनियमतपश्चरणके अभाव होतैंभी होय है, यातैं भवप्रत्यय कहिये है । वहुनि भवप्रत्यय देवनारकीकैही है अन्यकै नांही ऐसा नियम जाननां । जो ऐसैं न होय तौ भव तौ सर्वजीवनिकै साधारण है । तव सर्वहीकै याकी प्राप्ति आवै । वहुनि अवधिकी हीनाधिकप्रवृत्तिभी देखिये है । तातैं यह क्षयोपशमका विशेष है । वहुनि देवनारकी सर्वहीकै अवधि नांही कहिये । सम्यग्दृष्टिनिहीकै अवधिज्ञान कहिये । जातैं अवधि

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७२ ॥

ऐसा सूत्रमें ग्रहण है ताँतें मिथ्यादृष्टीनिकै विभंगअवधि कहिये । बहुरि इनिकै हीनाधिक अवधिका व्याख्यान अन्यशास्त्रनितैं जाननां ॥

आगैं दूसरा भेदकूँ कहै हैं—

॥ क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम् ॥ २२ ॥

याका अर्थ—क्षयोपशम है निमित्त जाकूँ ऐसा छह भेदरूप अवधि है सो शेष जे मनुष्य तिर्यच तिनिकै होय है ॥ तहां अवधिज्ञानावरणकर्मके देशघातिस्पर्द्धकनिका उदय होतैं बहुरि सर्वघातिस्पर्द्धकनिका उदय अभाव है लक्षण जाका ऐसा क्षय, बहुरि तेही सर्वघातिस्पर्द्धक उदयकूँ न प्राप्त भये सत्ता अवस्थारूप उपशम है निमित्त जाकूँ सो क्षयोपशमनिमित्त अवधि कहिये । सो शेष जे देवनास्कीतैं अवशेष रहै मनुष्य तिर्यच तिनिकै होय है । तिनिमैभी जिनकै अवधियोग्य सामर्थ्य होय तिनहीकै होय है । जे असैनी तिर्यच तथा अपर्याप्तक मनुष्य तिर्यच इस सामर्थ्यतैं रहित होय, तिनिकै न होय है । बहुरि संज्ञी पर्याप्तविषैभी सर्वहीकै न होय है केई सम्यग्दर्शनादि निमित्तकरि सहित होय । तथा जिनिकै कर्मका उपशम क्षय होय तिनहीकै होय है । इहां कोई पूछै, क्षयोपशमविनां तौ अवधि होय नांही, सूत्रमें क्षयोपशमशब्द ग्रहणका

कहा प्रयोजन है? ताकूँ कहिये इहां क्षयोपशमका ग्रहण नियमकै अर्थि है । इहां क्षयोपशमही निमित्त है, भव नांही है ॥

सो यह अवधि छह भेदरूप है । अनुगामी अननुगामी वर्धमान हीयमान अवस्थित अनवस्थित ऐसै छह भेद हैं । तहां भवांतरकूँ गमन करता जो जीव ताकी लारही अन्यभवमें साथि सूर्यके प्रकाशकीज्यौँ चल्या जाय सो तौ अनुगामी कहिये । बहुरि जो भवांतरमें साथि न जाय जिस भवमें उपजै तिसहीमें रहजाय, जैसैं पूठि पीछे प्रश्न करनेवाला पुरुषका वचन परके हृदयमें प्रवेश न करै तैसैं यह अवधि जाननां सो अननुगामी कहिये । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणरूप विशुद्धपरिणामनिकी वृद्धि होनेतैं जिस परिणामकूँ लीये उपज्या तातैं वधताही जाय असंख्यातलो, कपरिमाणस्थानकनिताई वधै जैसैं वांसनिकै परस्पर भिडनेतैं उपज्या जो अग्नि सो सूके पत्रादिक संचयरूप भया जो इंधनका समूह तापरि पड्या हुवा वधताही जाय तैसैं यह अवधि वर्धमान कहिये । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगणकी हानिरूप जो संक्लेशपरिणाम तिनिकी वृद्धिके योगतैं जिस परिमाणकूँ लीये उपज्या होय तातैं घटताही जाय अंगुलकै असंख्यातवै भागमात्र स्थानकनिताई घटै जैसैं परिमाणरूप है उपादानका संतान जाका ऐसा जो अग्नि ताकी शिखा घटतीही जाय तैसैं

यह अवधि हीयमान जाननां । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणका अवस्थानतैं जिस परिणामकूं लीये उपज्या तेताही रहै पर्यायिके अंतताई तथा केवलज्ञान उपजै तहांताई घटै वधै नांही, जैसे पुरुषके कोई तिला आदिका चिन्ह जैसा है तैसाका तैसाही रहै, तैसें यह अवधि अवस्थित जाननां । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादि गुणके घटने वधनेके योगतैं जितने परिमाणकूं लीये उपजै तातैं वधेभी घटैभी जैसे पवनके वेगकरि प्रेन्या जलका लहरी घटै वधै, तैसें यह अवधि अनवस्थित कहिये । ऐसें यह अवधि छह प्रकार हो है ॥

बहुरि श्लोकवार्तिकमें याका ऐसा व्याख्यान है— जो अवधिज्ञानावरण क्षयोपशम तौ अंतरंग कारण है । सो दोऊ प्रकारकी अवधिमें पाईये है । याविना तौ अवधिज्ञान उपजैही नांही । तातैं यहां बाह्यनिमित्त अपेक्षा कथन कीजिये । तब भवप्रत्ययकूं तौ प्रधानकारण भवही है । बहुरि यह क्षयोपशमनिमित्तक कहा ताकूं गुणप्रत्ययभी कहिये । तहां क्षयोपशमशब्दकरि चारित्रिमोहके क्षयतैं भया जो क्षायिकचारित्र बहुरि चारित्रिमोहके उपशमतैं भया उपशमचारित्र, बहुरि दोऊतैं भया क्षयोपशमचारित्र यामैं संयमासंयमभी आय गया । ऐसें तीन प्रकार चारित्रि नामा गुण जो बाह्यनिमित्त तातैं उपजै सो क्षयोपशमनिमित्तक कहिये । ऐसा व्याख्यान है । बहुरि आगमविषै

सप्रतिपात तथा देशावधि परमावधि सर्वावधि ए सर्व अनुगामी आदि छह भेद कहे
तिनमें अंतर्भूत जानने ॥ तहां देशावधि तौ अनुगामीभी बहुरि अननुगामीभी है । बहुरि परमावधि
सर्वावधि केवलज्ञान उपजै तहांताई अनुगामीही है । बहुरि देशावधि तौ वर्धमानभी है हीयमानभी
है । बहुरि परमावधि वर्धमानही है । बहुरि देशावधि तौ अनवस्थितही है । या प्रकार
अवधिज्ञान तौ कहा ॥

बहुरि ताके लगताही मनःपर्ययज्ञान कहनेयोग्य है, ताके भेदसहित लक्षणका कहनेका
इच्छक आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— ऋजुमति तथा विपुलमति ऐसै दोय भेदरूप मनःपर्ययज्ञान है ॥ ऋजुवी
कहिये सरल तथा वचन काय मनकरि कीया अरु परके मनकेविधैं प्राप्त भया ऐसा जो पदार्थ ताके
जाननेतैं निपजाई जो मति कहिये ज्ञान जाकै होय, ताकूं ऋजुमति कहिये । बहुरि विपुला
कहिये वक्र तथा वचन काय मनकरि कीया अरु परके मनविधैं प्राप्त भया जो पदार्थ ताकरि नांही
निपजाई स्वयमेवही भई ऐसी जो मति कहिये ज्ञान जाकै होय, ताकूं विपुलमति कहिये । याका

समासकरि ऋजुविपुलमती ऐसा द्विवचन कीया है ॥ तहां मतिशब्द एकहीकरि अर्थ आय गया । ताँ दूसरा मतिशब्द न कहा । अथवा ऐसाभी समास होय है ऋजु बहुरि विपुल ए दोऊही मति है । ताँ दोऊही जहां होय ते दोऊही ऋजुविपुलमती है । ऐसँ कहनेतँ यह मनःपर्ययज्ञान दोय प्रकार भया ऋजुमति विपुलमति ऐसँ । अब याका लक्षण कहै हैं ॥

वीर्यातराय मनःपर्ययज्ञानावरणकर्मका तौ क्षयोपशम बहुरि अंगोपांगनामा नामकर्मका उदयका लाभके अवलंबनतँ आत्मकै परके मनके संबंधकी पाई है प्रवृत्ति जानै ऐसा जो ज्ञानोपयोग तां मनःपर्ययज्ञान कहिये । इहां कोई कहै, मनके संबंधकरि भया ताँ यामँ मतिज्ञानका प्रसंग आवै है । तहां कहिये, याका उत्तर तौ पूर्वं सामान्यज्ञानके सूत्रके व्याख्यानमें कहा था, इहां मन अपेक्षामात्र है उत्पत्तिकारण नाही । परके मनविषै तिष्ठता पदार्थकू यह जानै है एतावन्मात्र अपेक्षा है । तहां ऋजुमतिज्ञान है सो कालतँ जघन्य तौ आपके तथा अन्यके दोय तथा तीन भवका ग्रहणकू कहै । बहुरि उत्कृष्ट सात आठ भव कहै पहलेभी अरु अगलेभी । बहुरि क्षेत्रतँ जघन्य तौ व्यापितँ ले आठ कोशताईकी कहै । उत्कृष्ट च्यारि योजनताईकी कहै । बाह्यकी नाही कहै । बहुरि विपुलमतिज्ञान है सो कालतँ जघन्य तौ सात आठ भव अगिले पिछलेका ग्रहण

कहै । उक्कष्ट असंख्यात भव अगिले पिछलेका ग्रहण कहै । बहुरि क्षेत्रैं जघन्य तौ व्यासितैं ले आठ योजनताईकी कहै । उक्कष्ट मानुषोत्तरपर्वतकै माहिली कहै वारली न कहै ॥

ऐसैं कहे जे मनःपर्ययज्ञानके दोय भेद तिनिविषैं विशेषकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्यां लद्विशेषः ॥ २४ ॥

याका अर्थ— दोऊ मनःपर्ययज्ञानके विषैं विशुद्धि अरु अप्रतिपात इनि दोय विशेषनिकरि विशेष है । अपने आवरण जो कर्म ताके क्षयोपशम होतैं आत्मकै विशुद्धता उज्वलता होय ताकूं विशुद्धि कहिये । संयमतैं छुटनेकूं प्रतिपात कहिये, जो प्रतिपात नाही ताकूं अप्रतिपात कहिये । उपशांतमोहवाले जीवकै चारित्रमोहका उदय होतैं संयमरूप शिखरतैं प्रतिपात हो है उलटा आय पडै है । बहुरि क्षीणकषायवालेकै पडनेका कारण नाही । तातैं उलटा न आवै है अप्रतिपात हो है । इनि दोऊनिकरि ऋजुमति विपुलमति मनःपर्ययज्ञानमें भेद है । तहां विशुद्धिकरि तौ ऋजुमति तैं विपुलमतिज्ञान द्रव्य क्षेत्र काल भावके विशेष जाननेकरि अतिशयकरि विशुद्ध है जो कार्माणद्रव्यकै अनंतवै भाग अंतका भाग सर्वाविधिज्ञान जानै है । ताकूं अनंतका भाग दैतैं अंतका भाग ऋजुमति मनःपर्ययज्ञानका विषय है । ताकूं अनंतभागरूप कीये अनंतका भागकूं विपुलमतिज्ञान जानै है ।

इहां अनंतकी गणतिका अनंतभेद है । ताँतें फेरि फेरि अनंतका भाग कहा है । ऐसैं द्रव्यकी अपेक्षा विशुद्धि कही । क्षेत्रकालकी पूर्वे कहीही थी । बहुरि भावकी अपेक्षा विशुद्धि अतिसूक्ष्म द्रव्यके जाननेहीतैं जाननी । प्रकृष्ट क्षयोपशमके योगतैं विशुद्धि घणी होय है । बहुरि अप्रतिपात करिकैभी विपुलमति विशिष्ट जाननां । जाँतैं जाँकै विपुलमति होय ताँकै चारित्र वर्धमानही होय है । ताँतैं उलटा न आवै । बहुरि ऋजुमति ज्ञानवाला कषायका उदयतैं हीयमानचारित्रभी होय है । ताँतैं उलटाभी आवै, ताँतैं प्रतिपातीभी होय है ॥

आगैं, इस मनःपर्ययज्ञानका विशेष कहा अवधि मनःपर्ययमें काहेतैं विशेष है सो कहौ ? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— अवधिज्ञान बहुरि मनःपर्ययज्ञान इनि दोऊनिमें विशुद्धि कहिये उज्वलता, बहुरि क्षेत्र जहां तिष्ठते भावनिक्कू जानैं, बहुरि स्वामी जाँकै यह ज्ञान होय सो आत्मा, बहुरि विषय ज्ञेय वस्तु इनि च्यारिके भेदतैं भेदविशेष है । सोही कहिये हैं । मनःपर्ययज्ञानका विषय सूक्ष्म है, ताँतैं तौ अवधितैं अतिशयकरि विशुद्ध है उज्वल है । बहुरि क्षेत्र पहली कहाही था । सो अवधिका

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७९ ॥

क्षेत्र तौ घणां हं याका थोरा है । बहुरि स्वामी मनःपर्ययज्ञानका तौ प्रमत्तगुणस्थानतैं ले क्षीणकषायगुणस्थानताई संयमीही होय है । तामैंभी उत्तमचारित्रवालाही होय । तामैंभी वर्धमानचारित्रवालाही होय है । तामैंभी सप्तविध ऋद्धिमैसूं कोई ऋद्धिधारी होय ताहीकै होय है अन्यकै नाही होय । बहुरि तिनिमैंभी कोईसैकै होय है सर्वही ऋद्धिधारीनिकै न होय है । बहुरि अवधि है सो व्यापारीही गतिके जीवनिकै होय है । ऐसैं स्वामीके भेदतैं इनिमैं भेद है । बहुरि विषयकी अपेक्षा भेद है सो आगैं कहसी ॥

आगैं केवलज्ञानका लक्षण कहनेका अवसर है । ताकूं छोडि ज्ञाननिका विषयका नियम विचारिये है । काहेतैं ? जातैं केवलज्ञानका स्वरूप दशम अध्यायमैं “ मोहक्षयात् ” इत्यादि सूत्र कहसी । जो ऐसैं है तौ आधके मति श्रुत दोय ज्ञान तिनिका विषयनियम कहा ? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहैं हैं—

॥ मतिश्रुतयोर्निबन्धो द्रव्येष्वसर्वपर्यायिषु ॥ २६ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत इनि दोऊ ज्ञाननिका विषयका नियम द्रव्यनिकैविषैं केईक पर्यायविषैं है, सर्वपर्यायविषैं नाही है ॥ तहां निबन्ध कहिये विषयका नियम । इहां कोई कहै विषयका

॥ मर्यादामिद्विद्वाननिष्ठा पंडित नयनं दर्शयन्ति ॥ प्रथम प्रश्नः ॥ पान १८० ॥

कैसे जान्या? विषयशब्द तो सूत्रमें नाही ॥ ताकूं कहिये- विषयशब्द पहले सूत्रमें कहा है मो लेना; तांके विभक्तिभी लगाय लेणी। वहरि द्रव्येषु ऐमा बहुवचनते सर्वद्रव्य जीव पुद्गल धर्म अर्थ आकाश काल ग्रहण करने। निनके अनर्थपर्याय कहिये कईक पर्याय लेने। ऐमें कईक पर्यायनिमहित सर्वद्रव्य मतिरुतज्ञानके विषयभावकूं प्राप्त हो हैं। सर्वपर्यायनिमहित इतिका विषय नाही हे जाते ते पर्याय अनंत हैं। इहां कोई कहै, धर्मोपनिषदादिक जे अर्नाद्रिय हैं ते इन्द्रियज्ञान जो मतिज्ञान तांके विषय कैसे होय? यांते सर्वद्रव्यनिष्ठ मतिज्ञान प्रवर्तें यह कहना अयुक्त है। ताकूं कहिये- ए दोष इहां नाही आवे। जाते अनिद्रिय कहिये मन नामा अंतर्ग काण है, ताते नोइन्द्रियज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमकी लब्धिपूर्वक उपयोग अवग्रहादिरूप पद्वन्नी प्रवर्तें है। ताते तत्पूर्वक इरुतज्ञान सर्वद्रव्यनिविष्टे स्वयोगपरिधि प्रवर्तें है ऐमें जानना ॥ इहां कोई अन्यवादी कहै, जो मतिज्ञान इरुतज्ञान तो स्वप्रवत् है। बाह्यपदार्थकूं अवलंबीकरि नाही उपजे है। जेमें स्वप्नाका कोई बाह्यपदार्थ मत्पार्थ नाही तेमें यहभी है। नाकूं कहिये, यह कहना अयुक्त है। जाते ऐमें कहते सर्वशून्यता ठहरे है। प्रथम तो आपके पैला दूसरा आत्मा बाह्यार्थ है मो मतिरुतज्ञान ताकूं ग्रहण करे है। जो ताका अभाव मानिये तो पैलाके आप बाह्यार्थ है मो आपकाभी अभाव भया।

ऐसे दोऊके भावतैं सर्वशून्यता आई। बहुरि जो पैला आत्मा सत्यार्थ है तौ घटादिक पदार्थभी सत्यार्थ कैसे न होय?। इहां फेरि कोई वादी कहै, इंद्रियज्ञान तौ बाह्यपदार्थकूं अवलै है बहुरि स्मरणादिक तौ निरालंबन है। ताकूं कहिये— अनुभवपूर्वक स्मरणादि प्रवर्तै है, तातैं निरालंबन नाहीं। बहुरि श्रुतज्ञान है सोभी अर्थालंबनस्वरूप है। जातैं श्रुतज्ञानतैं वस्तुकूं जाणि जो तिस वस्तुविषै प्रवर्तै है तहां बाधा नाहीं है। जो श्रुतज्ञानगोचर वस्तुविषै बाधा नाहीं सो तौ श्रुतज्ञान वस्तुके आलंबनस्वरूप सत्यार्थ है। बहुरि जहां बाधा होय, सो वह श्रुतज्ञान नाहीं श्रुताभास है ॥

आगैं मतिश्रुतकै लगताही कहनेयोग्य जो अवधिज्ञान ताका विषयका नियम कहा है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ रूपिष्ववधेः ॥ २७ ॥

याका अर्थ— अवधिज्ञानका विषयका नियम रूपी पदार्थनिविषै है ॥ इहां सूत्रविषै विषय-निबंधशब्दकी अनुवृत्ति पहले सूत्रनिर्देश लेणी। बहुरि रूपी कहनेतैं पुद्गलद्रव्य ग्रहण करनां तथा पुद्गलद्रव्यके संबंधसहित जीवद्रव्य लेने। बहुरि रूपीविषैही विषयनिबंध है ऐसा नियम करनेतैं अरूपीद्रव्य न लेणे याके विषय नाहीं। बहुरि रूपीद्रव्यविषैभी केईक पर्याय अपनेयोग्य हैं तेही

विषय हैं। सर्वपर्याय याका विषय नांही ॥

आगैं याकै लगताही कहनेयोग्य जो मनःपर्ययज्ञान ताका कहा विषयनियम है? ऐसै पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥ २८ ॥

याका अर्थ-- सर्वावधिका विषयकूं अनंतका भाग देतै पाया जो सूक्ष्मपुद्गलस्कंध ताविषै या मनःपर्ययज्ञानका विषयका नियम है ॥ जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय कहा ताकूं अनंतभागरूप कीया तिस एक भागविषै या मनःपर्ययज्ञान प्रवर्तै है। इहां ऐसा जाननां, जो, परमावधिका विषयभूत पुद्गलस्कंधकूं अनंतका भाग दीये तो एक परमाणुमात्र सर्वावधिका विषय होय है। बहुरि ताकूं अनंतका भाग दीये ऋजुमति मनःपर्ययका विषय है। बहुरि ताकूंभी अनंत-तभाग दीये विपुलमति मनःपर्ययका विषय है। इहां कोई पूछै सर्वावधिका विषय तौ एक परमा-णुमात्र कहा ताकूं अनंतका भाग देनां कहा सो एकपरमाणुकूं कैसै भाग देना? तहां ऐसा उत्तर- जो, एकपरमाणूमै स्पर्श रस गंध वर्णके अनंतानंत अविभागप्रतिच्छेद हैं, तिनिके घटने वधनेकी अपेक्षा अनंतका भाग संभवै है। जैसा परमाणू अवधिज्ञान जान्या तिसके अनंतवै

भागकूं मनःपर्ययज्ञान जानै है । तथा एकपरमाणुमात्रस्कंधभी होय है । ताविषैं सूक्ष्मभाव परिणये अनंतपरमाणु होय हैं । तिस अपेक्षाभी अनंतका भाग संभवै है । तहां स्वयोग्य केईक पर्यायरूप पुद्गलस्कंध लेना सर्वद्रव्यपर्यायकाभी विषय नांही ॥

आगैं, अंतविषैं कह्या जो केवलज्ञान ताका कहा विषयनियम है? ऐसा प्रश्न होतै सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥ २९ ॥

याका अर्थ— केवलज्ञानका विषयका नियम सर्वद्रव्य सर्वपर्यायनिविषैं है ॥ इहां द्रव्य तथा पर्याय ऐसैं इतरेतरयोग नामा द्वादसमासतैं वृत्ति करणी । तहां सर्वपद दोऊकै लगावणां । तब सर्वद्रव्य तथा सर्वपर्यायनिविषैं विषयनियम है ऐसा अर्थ भया ॥ तहां जीवद्रव्य तौ अनंतानंत है । बहुरि पुद्गलद्रव्य अणुस्कंधका भेदकरि जीवद्रव्यतैं अनंतानंतगुणे है । धर्म अधर्म आकाश ए तीन एक एक द्रव्य है । तातैं तीनही है । बहुरि कालद्रव्यके कालाणु असंख्यातद्रव्य हैं । तिनि सर्व द्रव्यनिके पर्याय अतीत अनागत वर्तमानरूप जुदे जुदे अनंतानंत हैं । तिनि सर्वद्रव्य सर्वपर्यायनिके समूहविषैं ऐसा किछुभी नांही है, जो, केवलज्ञानके विषयपणांकूं उछंघै । जातैं यहु ज्ञान अपरिमित माहात्म्यरूप है । ऐसा जनावनेकूं सर्वद्रव्यपर्यायविषयस्वरूप केवलज्ञान है ऐसा

कहा है। इहां गहु विशेष अर्थ जानना, जो कोई अन्यवादी कहै है सर्वज्ञपुरुष आत्माहीकूं जानै है। इस सिवाय पदार्थ कोई नाहीं। ऐसै कहनेवालेका निषेधकै अर्थि सर्वकूं जानै है ऐसा कहा है। बहुरि द्रव्यके बहुवचन कहनेतैं बहुतद्रव्यनिकी सिद्धि भई। बहुरि पर्यायशब्दकै बहुवचन कहनेतैं केई वादी वर्तमान पर्यायके ज्ञानीहीकूं सर्वज्ञ कहै है। ताका निषेध है। बहुरि जो सर्वद्रव्यका ज्ञाता न होय तौ सर्वके उपकाररूप उपदेश कैसें प्रवर्तै? जातैं धर्मअधर्मका स्वरूप अतिसूक्ष्म है। सो सर्वका ज्ञाताविना यथार्थ धर्मअधर्मका स्वरूप कैसें जानै। बहुरि ज्ञान जीवनिविषै हीनाधिक दीखै है। सो याहीतैं जानिये है कोई जीवविषै उत्कृष्ट अधिकतारूपभी है। ऐसैं अनुमानमें केवलज्ञानका अस्तित्व सिद्ध होय है। ऐसा ज्ञान इंद्रियादिकका सहायविना सर्वद्रव्यपर्यायनिकूं एककाल जानै है। ऐसा निर्वाध सिद्ध होय है। ताहीकै वीतरागपणा निर्दोषपणा संभवै है। बहुरि तिसहीतैं हेय उपोदेय पदार्थका यथार्थ उपदेश प्रवर्तै है ऐसा निश्चय करनां ॥

आगैं पूछै है, मत्यादिज्ञानका विषयनियम तौ वर्णन कीया, परंतु यह न जान्यां, जो एक आत्माविषै एककाल अपने अपने निमित्तके निकट होतैं प्रवर्तते जे ज्ञान ते केते होय है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८५ ॥

॥ एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना चतुर्भ्यः ॥ ३० ॥

याका अर्थ— एक आत्माविषै एककाल एक तथा दोय तथा तीन तथा च्यारि ऐसै भाज्य रूप च्यारिताई होय है ॥ इहां एकशब्द संख्यावाची है । बहुरि आदिशब्द है सो अवयववाची है एक है आदि जिनकै ते एकादीनि ऐसा समास है । भाज्यानि कहिये भेदरूप करने । युगपत् कहिये एककालविषै । एकस्मिन् कहिये एक आत्माविषै । आ चतुर्भ्यः कहिये च्यारिताई होय है । तहां एक होय तौ केवलज्ञानही होय, याकी साथ अन्य क्षायोपशमिक ज्ञान होय नाहीं । दोय होय तौ मतिरुतज्ञान होय । तीन होय तौ मतिरुतअवधि होय अथवा मतिरुतमनःपर्ययज्ञान होय । च्यारि होय तौ मतिरुत अवधि मनःपर्यय च्यान्योही होय । पांच एककाल न होय । जातै केवलज्ञान क्षायिक असहायरूप है ॥ इहां प्रश्न, जो क्षायोपशमिकज्ञान तौ एककाल एकही प्रवर्तता कथा है । इहां च्यारी कैसै कहे? ताका उत्तर, जो, ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम होतै च्यारी ज्ञानकी जाननशक्तिरूप लब्धि एककाल होय है । बहुरि उपयोग इनिका एककाल एकही होय है । ताकी एक ज्ञेयतै उपयुक्त होनेकी अपेक्षा स्थितिभी अंतर्मुहूर्तकी कही है । पीछे ज्ञेयांतर उपयुक्त होय जाय है क्षयोपशम जिनिका होय है ते लब्धिरूप एककालही है । इहां कोई कहे उपयोग

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८६ ॥

अपेक्षाभी सांकलीके भक्षण करतै रूपादिक पांचका ज्ञान एककालही दीखै है वर्ण सांकलीका दीखै है, स्वादु लेही है। गंध वाका आवैही है। स्पर्शभी सर्चीकणा आदि जानैही है। भक्षण करतै शब्द होय है। सो सुणैही है। ऐसैं पांचका ज्ञान एककालभी देखिये है। ताकुं कहिये, जो, इहां उपयोगका फिरणकी शीघ्रता होतै कालभेद न जान्या जाय है। जैसैं कमलका पत्र दीय व्यारिमै सूईका प्रवेश होतै कालभेद जान्या न जाय अरु कालभेद हैही। तैसैं इहांभी जाननां ॥
आगैं, कहे जे ज्ञान ते ज्ञानही नाम पावै है कि अन्यथाभी है? ऐसैं प्रश्न होतै सूत्र कहै है—

॥ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत अवधि ए तीन ज्ञान हैं ते विपर्ययस्वरूपभी हो हैं। चकारतै सम्यक्भी हैं ॥ विपर्यय कहिये मिथ्या, जातै इहां सम्यक्का अधिकार है। बहुरि चशब्द समुच्चयार्थ है विपर्ययभी है, सम्यक्भी है ऐसैं भेले कहे है। इहां कोई पूछै है, इनिके विपर्यय काहेतै होय है? ताकुं कहै हैं— मिथ्यादर्शनके उदयकरि सहित एक आत्माविषै समवायरूप एकता होय है, तातै विपर्यय कहिये। जैसैं कडा तूबा गिरिसहित होय तामैं दूध क्षेपिये तौ वह दूधभी कडा हो जाय।

१ बड़ी पुरी.

तैसेँ मिथ्यादर्शनके उदयकरि सहित ज्ञानभी मिथ्या होय है । इहां विशेष जाननां- जो, विपर्यय कहनेतैं मिथ्याज्ञान कहा है सो संशय विपर्यय अनध्यवसायभी लेना । तथा चशब्दतैंभी इनिका समुच्चय हो है । तहां मतिश्रुतज्ञानकैं तो तीनूही होय हैं । जातैं संशय इंद्रियमनतैंही उपजै है । यह स्थाणु है कि पुरुष है ऐसा याका स्वरूप है । सो यह सामान्य देखै ताका विशेष न देखै तातैं तथा दोय विषयके स्मरणतैं हो है । बहुरि अवधिकी उत्पत्तिविषैं इंद्रियमनका व्यापार है नाहीं, तातैं सो संशयस्वरूप नाहीं है । बहुरि दृढ उपयोगकी अवस्थाविषैं याकैं विपर्यय कहिये है । सो मिथ्यात्वश्र-
द्धानका सहभावपनतैं है । तथा शीघ्र उपयोग संकोचनतैं कदाकाल अनध्यवसायस्वरूपभी हो है । ऐसेँ याकैं दोयही होय है संशय नाहीं । इहां कोई प्रश्न करै है, जो कटुक तुंवाविषैं तो आधारके दोषतैं दूध कटुक हो है ज्ञानविषैं तो विषयका ग्रहण सम्यग्बिथ्याविषैं समान हो है । जैसेँ मिथ्या-
दृष्टि नेत्रादि मतिज्ञानकरि रूपादिककूं देखै है तैसेँही सम्यग्दृष्टिभी देखै है । बहुरि जैसेँ सम्यग्दृष्टि श्रुतज्ञानकरि रूपादिककूं जानै है पैलेनकूं कहै है तैसेँही मिथ्यादृष्टिभी कुरुरतज्ञानकरि जानै है । तथा अन्यकूं कहै है । बहुरि अवधिज्ञानकरि सम्यग्दृष्टि जैसेँ रूपापदार्थनिकूं जानै है तैसेँही मिथ्या-
दृष्टि विभंगज्ञानकरिभी जानै है । याका उत्तरके अर्थ सूत्र कहै है--

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८८ ॥

॥ सदसतोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ॥ ३२ ॥

याका अर्थ-- मिथ्यादृष्टिकै विपर्यय होय है सो सत्का तथा असत्का विशेष न जाननेतै अपनी इच्छातै जैसे तैसे ग्रहण करनेतै होय है । जैसे मदिरादिकतै उन्मत्त भया पुरुष अपनी इच्छातै जैसे तैसे वस्तुको ग्रहण करै तैसे मिथ्यादृष्टिभी छती अणछती भली बुरीका विशेष जान्या विना अपनी इच्छातै ग्रहण करै है ॥ इहां सत् ऐसा तौ विद्यामानवस्तुकूं कहिये असत् अविद्यमान-नकूं कहिये । इनि दोऊनिका आविशेषण कहिये विशेष न करै, कदा विद्यमानकूं अविद्यमान कहै, कदा विद्यमानकूं विद्यमानभी कहै, कदा अविद्यमानकूं विद्यमान कहै, कदा अविद्यमानकूं अविद्यमानभी कहै, ऐसे अपनी इच्छातै जैसे तैसे ग्रहणकरि कहै । तहां विपर्यय कहिये जैसे रूपादिक वस्तु छती होय तौभी कहै नाही है । कदा अणछतीकूंभी कहै है छती है । कदा छतीकूं छतीभी कहै । कदा अणछतीकूं अणछतीभी कहै । ऐसे मिथ्यादर्शनके उदयतै अन्यथा निश्चय करै है । जैसे पित्तज्वरकरि आकुलित चित्तभ्रमवाला कदाकाल तौ माताकूं भार्या कहै, कदा भार्याकूं माता कहै, कदा माताकूं माताभी कहै, कदा भार्याकूं भार्याभी कहै ऐसे अपनी इच्छातै मानै । तातै जैसाकूं तैसाभी कहै है, तो ताके सम्यग्ज्ञान नाही है ॥

ऐसैं मत्यादिज्ञानविषैं जो घटपटादिकका जैसाका तैसा ज्ञान है तौभी विपर्ययही जानना सोही कहिये हैं, कोई आत्मकैविषैं मिथ्यादर्शनका उदयतै परिणाम होय है । सो रूपादिकका ज्ञान नेत्रादिककरि जैसाका तैसाभी होय तौभी तिसविषैं कारणविपर्यास भेदाभेदविपर्यास स्वरूपविपर्यास ए तीन विपर्यास उपजावै है । तहां प्रथमही कारणविपर्यासकूं कहै है । तहां रूपादिक नेत्रादिककरि दीखै तौ जैसेके तैसे दीखै, परंतु मिथ्यादृष्टि ताका कारण अन्यथा कल्पै । जैसै ब्रह्माद्वैतवादी कहै है, रूपादिकनिका कारण एक अमूर्तिक नित्य ब्रह्मही है ब्रह्महीतै भये है । सांख्यमती कहै है रूपादिकनिका कारण अमूर्तिक नित्य प्रकृति है, प्रकृतितै ए उपजै है ॥ बहुरि नैयायिक वैशेषिक-मती कहै है, पृथ्वी आदि जातिभेदरूप परमाणु हैं, तिनिमें पृथ्वीविषैं तौ स्पर्शादि च्यारि गुण है । बहुरि अणुविषैं गंधवर्जित तीन गुण है । बहुरि अग्निविषैं स्पर्श वर्ण ए दोय गुण हैं । बहुरि वायुविषैं एक स्पर्शगुणही है । ऐसैं च्यारिही अपनी अपनी जातिके स्कंधरूप कार्य निपजावै है ॥ बहुरि बौद्धमती कहै है, पृथ्वी आदि च्यारि भूत है । इनिकै स्पर्श रस गंध वर्ण ए च्यारि भौतिकधर्म है । इनि आठनिका समुदायरूप परमाणु होय है । ताकूं अष्टक नाम कहिये है ॥ बहुरि चार्वाकमती कहै है, पृथ्वी अप तेज वायु ए च्यारि काठिन्यादि गुण, तथा द्रवत्वादि, उष्णत्वादि, ईरणत्वादि,

गुणरूप जातिभेदनै लीया परमाणु है, ते पृथ्वी आदि स्कंध निपजावे है । ऐसै तौ कारणविषै विपर्यय होय है ॥ बहुरि भेदाभेदविपर्यास ऐसै है— जो, कारणतै कार्य सर्वथा भिन्नही है । जैसै पृथ्वी आदि परमाणु नित्य है । तिनितै स्कंधकार्य निपजे ते सर्वथा भिन्नही है ऐसै कहै हैं । तथा गुणतै गुणी भिन्नही है ऐसै कहै ॥ बहुरि कारणतै कार्य सर्वथा अभिन्नही है । जैसै घटपटादि ग्रामपर्वतादि ब्रह्मतै निपजै हैं ते ब्रह्मही हैं जुदे नांही । इत्यादि भेदाभेदविपर्यास है । जहां भेद होय तहां अभेदही कल्पना, जहां अभेद होय तहां भेदही कल्पना, ऐसै विपर्यय है ॥

बहुरि स्वरूपविपर्यास, जैसै रूपादिक हैं ते निर्विकल्प निरंश हैं, इनमें अंशभेद नांही । तथा रूपादिक बाह्यवस्तु हैही नांही, तदाकार परिणया ज्ञानही है । ताके आलंबनरूप बाह्यवस्तु नांही है इत्यादि अन्यभी बहुत हैं । ते प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतै विरुद्ध मिथ्यादर्शनके उदयतै कल्पना होय है ॥ बहुरि तहां श्रद्धान प्रतीति रुचि उपजावै हैं । तातै ते मत्यज्ञान श्रुताज्ञान विभंगज्ञान होय है । बहुरि सम्यग्दर्शन है सो यथार्थ वस्तुविषै श्रद्धान रुचि प्रतीति उपजावै है । तातै तेही मतिज्ञान श्रुतज्ञान अवधिज्ञान हो हैं ॥ इहां विशेष कहै हैं— विपर्यय दोय प्रकार है । एक आहार्यविपर्यय दूसरा सहजविपर्यय । तहां मतिअज्ञान तथा श्रोत्र इंद्रिय विना अन्य इंद्रियपूर्वकै श्रुतअज्ञान अर

विभंगज्ञान ए तौ सहजविपर्यय हैं । जातैं ए परके उपदेशविना स्वयमेव प्रवर्तैं है । बहुरि श्रोत्र मतिपूर्वक इराज्ञान है सो आहार्यविपर्यय है । जातैं यह परके उपदेशतैं प्रवर्तैं है । तहां सत्के विषे असत्का ज्ञान परोपदेशतैं प्रवर्तैं है । सोही कहिये—स्वरूपतैं सर्ववस्तु सत्स्वरूप है । तोभी शून्यवादी असत्स्वरूपही कहै है । बहुरि ग्रहणकरणयोग्य वस्तु तथा ग्रहणकरणेवाला ज्ञान दोऊ स्वरूपतैं सद्रूप है । तोभी संवेनाद्वैतवादी एक संवेदनहीकुं सत् कहै है । दूसराकुं असत् ही कहै है । तथा चित्राद्वैत कहै है । तथा पुरुषाद्वैत कहै है । तथा शब्दाद्वैत कहै है । तथा बाह्यपदार्थ भिन्न हैं तिनिकुं एक विज्ञानांडकी कल्पना करै है । बहुरि बाह्यतरंग पदार्थ सादृश्यभी है । तिनिकुं सर्वथाविसदृशही कहै है । बहुरि विसदृशकुं सर्वथा सदृशही कहै है । बहुरि द्रव्य होतैंभी पर्यायमात्र कहै है । पर्याय छतै द्रव्यमात्रही कहै है । बहुरि द्रव्यपर्याय अभेद होतैंभी भेदरूपही कहै है । तथा अवक्तव्यही कहै है । बहुरि ध्रौव्यरूप होतैंभी उत्पादव्ययरूपही कहै है । तैसेही विशेषकरि जीव होतैंभी जीवका नास्ति कहनां । बहुरि अजीव होतैंभी तिसका असत्त्व कहनां । बहुरि कर्मका आस्रव होतैंभी ताका अभाव कहनां । तैसेही संवर, निर्जरा, मोक्ष, होतैंभी तिनिका अभाव कहनां । ऐसैही जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, द्रव्यनिके होतैंभी निनिनिका अभाव कहनां । इत्यादि अनेक प्रकार छती वस्तूकुं

अणछती कहनां अनेकप्रकार जाननां । वहुरि अणछतीकूं छती कहनां । जैसे पररूपादिककरि वस्तु असत्वरूप है तौभी तिसकौ सर्वथा सत्स्वरूप कहनां । इत्यादिक पहलै कहे तिसका उलटा जाननां ॥

बहुरि देशकालस्वभावकरि अदृष्ट जे पदार्थ तिनिविषै बौद्धमतीनिकै संशय है । केई शून्य-वादीनिकै पृथ्वी आदिक तत्त्वनिविषै संशय है । बहुरि केईकनिकै सर्वज्ञके अस्तित्वविषै संशय है । बहुरि केईकनिकै प्रलापमात्रके आश्रयतै सर्वही तत्त्वविषै अनध्यवसाय है । ते कहै है काहेतै निर्णय कीजिये ? हेतुवादरूप तर्कशास्त्र है ते तौ कही ठहरे नाहीं । बहुरि आगम है ते जुदे जुदे हैं । कोई कछू कहै कोई कछू कहै तिनिका ठिकाना नाहीं । बहुरि सर्वका ज्ञाता कोई मुनि प्रत्यक्ष नाहीं ताके वचन प्रमाण कीजिये । बहुरि धर्मका स्वरूप यथार्थ सूक्ष्म है सो कैसे निर्णय होय ? तातैं जो बडा जिस मार्ग चले आये तैसे चलनां प्रवर्तनां, निर्णय होता नाहीं, ऐसे अनध्यवसाय है ॥

ऐसेही मतिज्ञानरूप विना उपदेश सहजविपर्यय होय है । ताके भेद अवग्रहादि तथा स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क । स्वार्थानुमानकरि पदार्थकूं अन्यथा ग्रहण करनेतैं विपर्यय होय है । तहां स्वार्थानुमान विपर्ययरूप हेत्वाभास च्यारि प्रकार है असिद्ध विरुद्ध अनेकांतिक आर्किचित्कर । सो इनिका स्वरूप परीक्षामुल न्यायदीपिकादि शास्त्रनिर्त जाननां । बहुरि शास्त्रके वाक्यके अर्थ करनेविषै

विपर्यय हो है । जैसे कई नियोगकृं वाक्यार्थ कहै है । कई भावनाकृं वाक्यार्थ कहै है । कई धात्वर्थकृं वाक्यार्थ कहै है । कई विधिक् वाक्यार्थ कहै है । कई यंत्रारूढकृं वाक्यार्थ कहै है । कई अन्यापोह कहिये निषेधकृं वाक्यार्थ कहै है । इत्यादि वाक्यार्थविषै विपर्यय है । तिनिकी चरचा श्लोकवार्तिक तथा देवागमस्तोत्रकी टीका अष्टसहस्रीविषै है तहाँतै समझणी ॥ बहुरि अवधिज्ञानविषै विपर्यय देशावधिही होय है । परमावधि सर्वावधि मनःपर्यय है ते केवलज्ञानकीज्यौ विपर्ययरूप नांही होय है । जाँतै सम्यग्दर्शन विनां होते नाही । ऐसै प्रमाण अप्रमाणका भेद दिखावनैकै अर्थि विपर्ययज्ञानका स्वरूप कहा ॥

आगै, प्रमाण तौ परोक्ष प्रत्यक्षरूप दोय प्रकार ज्ञानहीकृं कहा । बहुरि प्रमाणके एकदेश जे नय ते “प्रमाणनयैरधिगमः ।” ऐसा सूत्रविषै प्रमाणकै अनंतर नय नाममात्र कहे तिनका निर्देश करना । ऐसा प्रश्न होतै सूत्र कहै है—

॥ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवम्भूता नयाः ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवंभूत ऐसै ये सात नय हैं ॥ इनिका सामान्यलक्षण बहुरि विशेषलक्षण कहनेयोग्य है । तहाँ अनेकधर्मस्वरूप जो वस्तु

ताविषैं अविरोधकरि हेतुरूप अर्पण करनेतैं साध्यके विशेषका यथार्थस्वरूप प्राप्त करनेकूं व्यापाररूप जो प्रयोग करना सो नयका सामान्यलक्षण है । इहां कोई कहै नयका सामान्यलक्षण कीया सो हेतुरूपही भया, जातैं साध्यकूं प्राप्त करै सोही हेतु । ताकूं कहिये, हेतु तौ जिस साध्यकूं साधै तहांही रहै । बहुरि लक्षण है सो सर्वनयनिमें व्यापै, तातैं सामान्यलक्षण हेतु नांही है । बहुरि कोई कहै, एकधर्मकैं दूसरा धर्मतैं विरोध है । सो धर्मके ग्राहक नयनिकेभी विरोध है । तहां अविरोध कैसे होय ? ताकूं कहिये, जो प्रत्यक्ष अनुमानकरि वाधित ऐसा सर्वथा एकांतरूपकरि ग्रहण करनां सो तौ विरुद्धरूप है— नयाभास है । बहुरि जो वस्तुका धर्म कथंचितप्रकार अनेकांतस्वरूप ग्रहण करै, सो सर्वनय समानधर्मरूप भये । तिनिमें विरोध काहेका ? जैसे साध्यवस्तुका समानधर्मरूप दृष्टांत कहिये, तामैं विरोध नांही तैसें इहाभी अविरोध है । याका उदाहरण, जैसें सर्ववस्तु सद्रूप है । जातैं अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकूं लीये है ॥

सो यह नय संक्षेपतैं दोय प्रकार है, द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक ऐसें । तहां द्रव्य तथा सामान्य तथा उत्सर्ग तथा अनुवृत्ति ए सर्व एकार्थ है । ऐसा द्रव्य जाका विषय सो द्रव्यार्थिक है । बहुरि पर्याय तथा विशेष तथा अपवाद तथा व्यावृत्ति ए सर्व एकार्थ है । ऐसा पर्याय जाका विषय सो

पर्यायार्थिक है। इनि दोऊनिके भेद नैगमादि है। तहां नैगम, संग्रह, व्यवहार, ए तीन तौ द्रव्या-
र्थिक है। बहुरि ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवम्भूत ए व्यापि पर्यायार्थिक है। तामें भी नैगम, संग्रह
व्यवहार, ऋजुसूत्र ए व्यापि तौ अर्थकू प्रधानकरि प्रवर्तै है तातैं अर्थनय कहिये। बहुरि शब्द
समभिरूढ एवंभूत ए तीन शब्दकू प्रधानकरि प्रवर्तै है तातैं शब्दनय कहिये। इहां कोई पूछै, पर्या-
र्थिक तौ नय कह्या अरु गुणार्थिक न कह्या सो कारण कहां? ताका उत्तर सिद्धांतमें पर्याय सह-
भावी क्रमभावी ऐसैं दोय प्रकार कहै है। तहां सहभावी पर्यायकू गुण संज्ञा कही है। क्रमभा-
वीकू पर्याय संज्ञा कही है। तातैं पर्याय कहनतैं यामें गुणभी जानि लेना ऐसैं जानना। विस्तार-
करि ए सात नय कहे। बहुरि अतिविस्तारकरि नय संख्यात है। जातैं जेते शब्दके भेद हैं
तेतेही नय कहे हैं ॥

अन्यमती बौद्धतौ विज्ञान, वेदना, संज्ञा, संस्कार, रूप ए पांच स्कंध कहै हैं। बहुरि
नैयायिक प्रमाण, प्रमेय, संशय, प्रयोजन, दृष्टांत, सिद्धांत, अवयव, तर्क, निर्णय, वाद, जल्प,
वितंडा, हेत्वाभास, छल, जाति, निग्रहस्थान ऐसैं सोलह पदार्थ कहे हैं। बहुरि वैशेषिक द्रव्य, गुण,
कर्म, सामान्य, विशेष, समवाय, अभाव, ऐसैं सात पदार्थ कहे हैं। बहुरि सांख्य एक तौ प्रकृति, बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०६ ॥

प्रकृतिके विकार प्रधान १। अहंकार २। कर्माद्रिय ५। ज्ञानेन्द्रिय ५। मन १। स्पर्श रस गंध वर्ण शब्द ए ५। तन्मात्रा; बहुरि पृथ्वी अप्तेज वायु आकाश ए पंचभूत ऐसै तेईस प्रकृतिके विकार बहुरि एक पुरुष निर्विकार ऐसै पचीस तत्त्व कहै हैं। ते सर्वही द्रव्यपर्यायसामान्यविषै अंतर्भूत है। कथंचित् वस्तुधर्म हैं। ताँ सुनयके विषय हैं। बहुरि अन्यवादी इनिहूँ सर्वथाएकांत अभिप्रायकरि कल्पे हैं। सो तिनिका अभिप्राय मिथ्या है ऐसै जाननां।

आगै नयनिका विशेषलक्षण कहै हैं। तहां प्रथमही नैगमका कहै हैं। अपने सन्मुख वर्तमानकालविषै पूर्ण रच्या हुवा वस्तु नांही, ताका अपने ज्ञानविषै संकल्प करनां जो 'यहु वस्तु इस वर्तमानकालमें है'- ऐसै संकल्पका ग्रहण करनेवाला अभिप्राय सो नैगमनय है। इहां उदाहरण, जैसे काहु पुरुषकूं कोई पुरुष कूंहाडी लीये चालताकूं पूछी "तूं कौण अर्थ जाय है?" तब वह कहै, मैं प्रस्थ लेनेकूं जाऊं हूं। तहां वाकै प्रस्थ अवस्था निकट बण्या विद्यमान नांही। जायकरि लकडी काटि प्रस्थ बणावैगा, तब होगा। परंतु वाके मनविषै ज्ञानमें प्रस्थका संकल्प विद्यमान है, सोही इस नैगमनयका विषय है। इहां प्रस्थ ऐसा परिमाणविशेषका नाम है। लकडीके पाई, माणी इत्यादि धान्य तोलनेकै बणै हैं, ताका नाम है। तथा कोई याका अर्थ लकडीका भाराभी कहै हैं।

तथा कोई पुरुष ईधन जल आदि सामग्री भेली करै था, ताकूं कोई पूछी, तूं कहा करै है? तब वह कहै, मै भात पचाऊं हूं; तब तहां भात अवस्था तिसकै निकट वर्तमान नांहीं, भात पचैगा तब होयगा । तथापि तिस भातकै अर्थि व्यापार करत आगामी भात पचैगा ताका संकल्प याके ज्ञानमै विद्यमान अनुभवगोचर है । सो यहु संकल्प नैगमनयका विषय है । ऐसीही विना रची दूर क्षेत्र कालमै वर्तती जो वस्तु ताका संकल्पकूं यहु नैगमनय अपना विषय करै है ॥ इहां कोई पूछै- आगामी होणी विषै वर्तमान संज्ञा करी । तातैं यहु तौ उपचारमात्र भया ॥ ताकूं कहिये- बाह्य वस्तुकी याकै मुख्यता नांहीं, अपने ज्ञानका संवेदनरूप संकल्प विद्यमान है । सो याका विषय है । तातैं उपचारमात्र नांहीं । बहुरि याका विषय एकही धर्म नांहीं, अनेक धर्मनिका संकल्प है, तातैंभी याकूं नैगम कहा है । दोय धर्म तथा दोय धर्मी, तथा एक धर्मी एक धर्म ऐसैं याके अनेकप्रकार संकल्पतैं अनेकभेद हैं । कोई कहै, ऐसैं तौ दोऊनिके ग्रहण करनेतैं यह प्रमाणही भया । ताकूं कहिये, प्रमाण तौ दोऊनिकूं प्रधानकरि जानै है । यहु नैगम दोऊमैं एककूं प्रधान करै है, एककूं गौण करै है, ऐसा विशेष जाननां ॥

या नैगमके भेद तीन हैं । द्रव्यनैगम, पर्यायनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहां द्रव्यनैगमके दोय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्राकृतौ ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९८ ॥

भेद है शुद्धद्रव्यनैगम अशुद्धद्रव्यनैगम । वहुरि पर्यायनैगमके तीन भेद, अर्थपर्यायनैगम व्यंजनपर्यायनैगम, अर्थव्यंजनपर्यायनैगम । वहुरि द्रव्यपर्यायनैगमके चारि भेद शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगम, अशुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगम, शुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम अशुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम । ऐसे नैगमनयके नव भेद भये । तहां उदाहरण— जो, संग्रहनयका विषय सन्मात्र शुद्धद्रव्य है ताका यह नैगमनय संकल्प करै है जो सन्मात्र द्रव्य समस्तवस्तु है, ऐसे कहै तहां सत्तौ विशेषण भया तातैं गौण है । वहुरि द्रव्य विशेष्य भया तातैं मुख्य है । यह शुद्धद्रव्यनैगम है । वहुरि जो पर्यायवान् है सो द्रव्य है, तथा गुणवान् है सो द्रव्य है ऐसा व्यवहारनय भेदकरि कहै है । ताका यह नैगमनय संकल्प करै है । तहां पर्यायवान् तथा गुणवान् यह तौ विशेषण भया, तातैं गौण है । वहुरि द्रव्य विशेष्य भया तातैं मुख्य है । ऐसे अशुद्धद्रव्यनैगमनय भया ॥ वहुरि प्राणीके सुखसंवेदन है सो क्षणध्वंसी है ऐसे क्षणध्वंसी ऐसा तौ सत्ताका अर्थपर्याय है सो विशेषण है । वहुरि सुख है सो संवेदनका अर्थपर्याय है सो विशेष्य भया तातैं मुख्य है । तातैं यह अर्थपर्यायनैगम भया ॥ वहुरि पुरुषविषे चैतन्य है सो सत्त है इहां सत्त नामा व्यंजनपर्याय है सो विशेषण है । वहुरि चैतन्यनामा व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है तातैं मुख्य है । यह व्यंजनपर्याय नैगम है । वहुरि धर्मात्माविषे

सुखजीवीपणां है। इहां सुख तो अर्थपर्याय है सो विशेषण है। वहुरि जीवित व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है, ताँतें मुख्य है। यह अर्थव्यंजनपर्यायनैगम है। वहुरि संसारविषैं सत् विद्यमान सुख है सो क्षणमात्र है। इहां सत् शुद्धद्रव्य है सो विशेषण है। सुख है सो अर्थपर्याय है सो विशेष्य है, ताँतें मुख्य है। यह शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय नैगम भया ॥ वहुरि विपयी जीव है सो एक क्षण सुखी है इहां जीव है सो अशुद्धद्रव्य है सो विशेष्य है। सुख है सो अर्थपर्याय है सो विशेषण है ताँतें गौण है। यह अशुद्धद्रव्य अर्थपर्यायनैगम भया ॥ वहुरि चित्तामान्य है सो सत् है इहां सत् ऐसा शुद्धद्रव्य है सो तो विशेषण है ताँतें गौण है। चित् है सो व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है, ताँतें मुख्य है। ताका यह शुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम भया ॥ वहुरि जीव है सो गुणी है इहां जीव है सो अशुद्धद्रव्य है, सो विशेष्य है सो मुख्य है। वहुरि गुण है सो व्यंजनपर्याय है, सो विशेषण है ताँतें गौण है। यह अशुद्धद्रव्यव्यंजनपर्याय नैगम भया। ऐसैं नैगमनयके नव भेद है ते संग्रहादि छह मिलै पंधरा होय है ॥

आगैं संग्रहनयका लक्षण कहै हैं। अपनी एक जातिके वस्तुनिष्कं आविरोध करिये एकप्रकार-पणांकूं प्राप्तिकरि जिनमें भेद पाईये ऐसैं विशेषनिष्कं अविशेषकरि समस्तकूं ग्रहण करै ताकूं संग्रहनय

कहिये । इहां उदाहरण । जैसे सत् ऐसा कहतै सत् ऐसा वचनकरि तथा ज्ञानकरि अन्वयरूप जो चिन्ह ताकरि अनुमानरूप कीया जो सत्ता ताके आधारभूत जे सर्व वस्तु तिनिका अविशेषकरि संग्रह करै जो सर्वही सत्तारूप है ऐसै संग्रहनय होय है । तथा द्रव्य ऐसा कहते जो गुणपर्यायिनिकरि सहित जीव अजीवादिक भेद तथा तिनिके भेद तिनिका सर्वनिकी संग्रह होय है । तथा घट ऐसा कहतै घटका नाम तथा ज्ञानके अन्वयरूप चिन्हकरि अनुमानरूप कीये जे समस्त घट तिनिका संग्रह होय है । जैसे अन्यभी एकजातिके वस्तुनिकुं भेला एककरि कहै तहां संग्रह जाननां । तहां सत् कहनेतै सर्ववस्तुका संग्रह भया । सो यहु तौ शुद्धद्रव्य कहिये । ताका सर्वथा एकांत सो संग्रहाभास कुनय है । सो सांख्य तौ प्रधानकुं ऐसा कहै हैं । बहुरि व्याकरणवाले शब्दाद्वैतकुं कहै हैं । वेदांती पुरुषाद्वैत कहै हैं । बौद्धमती संवेदनाद्वैत कहै हैं । सो ये सब नय एकांत है । बहुरि या नयकुं परसंग्रह कहिये । बहुरि द्रव्यमें सर्वद्रव्यनिका संग्रह करै । पर्यायमें सर्वपर्यायनिका संग्रह करै सो अपरसंग्रह है । ऐसैही जीवमें सर्वजीवनिका संग्रह करै । पुद्गलमें सर्वपुद्गलनिका संग्रह करै । घटमें सर्व घटनिका संग्रह करै । इत्यादि जाननां ॥

आगै व्यवहारनयका लक्षण कहै हैं । संग्रह नयकरि ग्रहण कीये जे वस्तु तिनिका विधिपूर्वक

व्यवहरण कहिये भेदरूप करणां सो व्यवहारनय है । कोई पूछै विधि कहां? ताहुं कहिये जो संग्रहकरि ग्रह्या पदार्थ है ताहीकुं पहलीले अरु भेद करै सो विधि कहिये, जैसे संग्रहकरि सत् ग्रहण कीया सो जो विशेषकी अपेक्षा रहित होय तौ तासुं व्यवहार प्रवर्तै नाहीं । ताँतै व्यवहारनयका आश्रय करिये तब ऐसैं कहिये, जो सत् कछा सो द्रव्यरूप है, तथा गुणरूप है ऐसैं सत्विषैं भेदकरै तब व्यवहार प्रवर्तै । तथा द्रव्य ऐसा संग्रह ग्रहण कीया सोभी विशेषनिकी अपेक्षा रहित होय तौ व्यवहार प्रवर्तै नाहीं । ताँतै व्यवहारका आश्रय लीजिये तब द्रव्य है सो जीवद्रव्य है तथा अजीवद्रव्य है; ऐसैं भेदकरि व्यवहार प्रवर्तै । ऐसैही जीवद्रव्यका संग्रह होय तामैं देव नारकादि भेद होय अजीवका संग्रह करै तब घटादिकका भेद होय । ऐसै यहु नय तहांताई चल्या जाय जहां फेरि भेद न होय । सो जहां ऋजुसूत्रका विषय है ताँकै पहलैताँई संग्रह व्यवहार दोऊ नय चले जाय है ।

आगैं ऋजुसूत्र नयका लक्षण कहै हैं । ऋजु कहिये सरल सुधा सूत्रयति कहिये करै है ताहुं ऋजुसूत्र कहिये । तहां पूर्व कहिये पहलै, अतीत गये, तथा अपर कहिये पीछे होयगा ऐसै तीन कालके गोचर जे भाव तिनिहुं उलंघिकरि वर्तमानकाल पर्यायमात्रका ग्रहण करनेवाला यहु ऋजुसूत्रनय है । जाँतै अतीत तौ विनशि गये । बहुरि अनागत उपजेही नाहीं । तिनिकरि तौ

व्यवहारका अभावही है। ताँतें वर्तमानहीतें व्यवहार प्रवर्तें है। इहां कोई कहै है अतीत अनागतकाभी लोकविषै व्यवहार है सो कैसे चले? ताकूं कहिये या नयका तौ यहुही विषय है सो दिखाया। बहुरि लोकव्यवहारतौ सर्वनयके समूहकरि साधने योग्य है। जहां जैसी नयका कार्य होय तहां तैसा नय ग्रहण करना। या नयका सर्वथा एकांत अभिप्राय बौद्धमती करै है। द्रव्यकतौ लोप करै है। क्षणस्थायी वस्तु कहै है। तिनिकै सर्वव्यवहारका लोप आवै है ॥

आगै शब्दनयका लक्षण कहै हैं। लिंग, संख्या, साधन, इत्यादिकका व्यभिचारकूं दूरि करनेविषै तत्पर सो शब्दनय है। तहां प्रथमही लिंगव्यभिचार स्त्रीलिंगविषै पुरुषलिंग कहना, जैसे, तारका यह स्त्रीलिंग है ताकूं स्वाति ऐसा पुरुषलिंग कहना। बहुरि पुरुषलिंगविषै स्त्रीलिंग कहना, जैसे, अवगमः ऐसा पुरुषलिंग है ताकूं विद्या ऐसा स्त्रीलिंग कहना। बहुरि स्त्रीलिंगविषै नपुंसकलिंग कहना, जैसे, वीणा ऐसा स्त्रीलिंग है ताकूं आतोद्य ऐसा नपुंसकलिंग कहना। बहुरि नपुंसकलिंगविषै स्त्रीलिंग कहना, जैसे, आयुध ऐसा नपुंसकलिंग है, ताकूं शक्ति ऐसा स्त्रीलिंग कहना। बहुरि पुरुषलिंगविषै नपुंसकलिंग कहना, जैसे पट ऐसा पुरुषलिंग है, ताकूं वस्त्र ऐसा नपुंसकलिंग कहना। बहुरि नपुंसकलिंगविषै पुरुषलिंग कहना, जैसे, द्रव्य ऐसा नपुंसकलिंग है, ताकूं परशु ऐसा

पुरुषलिंग कहनां। बहुरि एकही वस्तूकै तीनूं लिंग कहनां, जैसें, तारका बहु स्त्रीलिंग है, ताहीकूं पुष्यः
ऐसा पुरुषलिंग तथा नक्षत्र ऐसा नपुंसकलिंग कहनां। इत्यादि लिंगव्यभिचार है। बहुरि संख्याव्य-
भिचार एकवचनविषै द्विवचन, जैसें नक्षत्र ऐसा एकवचन है, तहां पुनर्वसू ऐसा द्विवचन कहनां।
बहुरि एकवचनविषै बहुवचन, जैसें नक्षत्र ऐसा एकवचन है, तहां शतभिषजा ऐसा बहुवचन कहनां।
बहुरि द्विवचनविषै एकवचन, जैसें 'गौदौ' ऐसा द्विवचन है, तहां ग्रामः ऐसा एकवचन कहनां।
बहुरि द्विवचनविषै बहुवचन, जैसें, पुनर्वसू ऐसा द्विवचन है, तहां पंचतारका ऐसा बहुवचन कहनां।
बहुरि बहुवचनविषै एकवचन, जैसें, आम्ना ऐसा बहुवचन है, तहां वन ऐसा एकवचन कहनां।
बहुरि बहुवचनविषै द्विवचन, जैसें, देवमनुष्याः ऐसा बहुवचन है, तहां उभौ रशी ऐसा द्विवचन
कहनां। ऐसें संख्याव्यभिचार है ॥

बहुरि साधनव्यभिचार, ताकूं पुरुषव्यभिचारभी कहिये " एहि मन्ये स्थेन यास्यसि । नीहि
यास्यसि । न यातस्ते पिता " याका अर्थ— एहि ऐसा मध्यमपुरुषका एकवचन है, तथापि याका
' एमि ' ऐसा अर्थ करनां, जो, मैं जाऊं हूं सो । ' मन्ये ' ऐसा उत्तमपुरुषका एकवचन है, तहां
मध्यमपुरुषका ' मन्यसे ' ऐसा कहना, जो, तूं ऐसें मानै है । जामैं ' स्थेन ' कहिये स्थ चडि ।

यास्यसि याका 'यास्यामि' ऐसा कहनां, जो, जाऊंगा सो । 'नहि यास्यसि' कहिये नांही जायगा, तेरा पिताभी ऐसैं गया नांही । भावार्थ-हास्यका प्रसंगविषैं ऐसा कहनां होय है । जो तू मानै है मैं रथ चढिकारि जाऊं, सो ऐसैं तेरा पिताभी न गया, तू कैसा जायगा? तहां तू कहनेकी जायगा तो हूं कहनेका शब्द कह्या । वहुरि हूं कहनेकी जायगा तू कहनेका शब्द कह्या । तव पुरुषव्यभिचार भया ॥

वहुरि कालव्यभिचार; जैसैं "विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता" याका अर्थ-जिहि विश्व कहिये लोककूं देख्या सो पुत्र याकैं होसी । विश्वकूं देख्या यहु तो अतीतकालवाचक शब्द है । वहुरि जनिता यहु आगामी कालवाचक शब्द है । सो इहां कालव्यभिचार भया । वहुरि 'भाविकृत्य-मासीत्' ऐसैं कहै, तैं भावि कहिये होणहार कार्य 'आसीत्' कहिये हूवा, सो इहांभी अतीत अनागतकालका व्यभिचार भया ॥

वहुरि उपग्रहव्यभिचार, जो 'तिष्ठति' ऐसा परस्मैपद धातु है, ताका 'संतिष्ठते' प्रतिष्ठते ऐसा भया । वहुरि 'रमते' ऐसा आत्मनेपदी धातु है ताका 'विरमति उपरमति' ऐसा भया । ऐसैं उपसर्गके बलतैं आत्मनेपदी धातूका परस्मैपदवचन भया । वहुरि परस्मैपदीका आत्मनेपदी भया । ऐसैं उपग्रहव्यभिचार है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिर्वचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०५ ॥

बहुरि कारकव्यभिचार 'सेना पर्वतमधिवसति' इहां सेना पर्वतके समीप वसै है ऐसा आधा-
है, सो सप्तमी विभक्ति चाहिये, तहां द्वितीया कही । ताँ कारकव्यभिचार भया । याप्रकार व्यवहार
नय है ताहि अन्याय मानै है । जाँ अन्य अर्थका अन्य अर्थकरि संबंध होय नांही । जो अन्य
अर्थका अन्यतै संबंध होय, तो घटका पट होय जाय, पटका महल हो जाय । ताँ जैसा लिंग
आदि होय तैसाही न्याय है । इहां कोई कहै, लोकविषै तथा शास्त्रविषै विरोध आवेगा । ताँ
कहिये, विरोध आवै तो आवो, इहां तो यथार्थस्वरूप विचारिये है । औषधी रोगीकी इच्छाके
अनुसार तो है नांही ॥

आगै, समभिरूढनयका लक्षण कहै हैं । नाना अर्थनिविषै समभिरूढनात् कहिये प्राप्त होने
तै समभिरूढ है । जाँ एकशब्दके अनेक अर्थ हैं, तिनिमंसुं कोई एक अर्थकूं ग्रहणकरि तिसहीकूं
कहा करै, जैसै, गौ ऐसा शब्द वचनादि अनेक अर्थविषै वर्तै है । तौभी गऊ नाम पशुका ग्रहण-
करि तिसहीकूं गऊ कहै । अथवा शब्दका कहना है, सो अर्थगतिकै अर्थि है । तहां एक अर्थका
एकही शब्दकरि गतार्थपणा है, ताँ वाका दुसरा पर्यायशब्द कहिये नाम कहनां सो निष्प्रयोजन
है । इहां कोई कहै, शब्दका तौ भेद है । ताँ कहिये अर्थभेदभी अवश्य चाहिये । ऐसै यह समभि-

रूढनय नाना अर्थविषै प्राप्त होय है, तातैं समभिरूढ है । जैसे इंद्रनात् कहिये परमैश्वर्यरूप क्रिया करै तब इंद्र है । शकनात् कहिये समर्थरूप वर्तै तब शक्र कहिये । पुराणात् कहिये पुरके विदारण-क्रियारूप वर्तै तब पुरंदर है । ऐसैं यह समभिरूढनय एकही अर्थकू ग्रहणकारि प्रवर्तै है । अथवा जो जहां प्राप्त है तहांही प्राप्त होय करि वर्तै है, तातैं समभिरूढ है । जैसे काहूकूं कोई पूछै तूं कहां तिष्ठै है? वह कहै, मैं मेरे आत्माविषै तिष्ठूं हूं ऐसैंभी समभिरूढ है । जातैं अन्यका अन्यविषै प्रवर्तना न हो है । जो अन्यका अन्यविषै प्रवृत्ति होय, तौ ज्ञानादिककी तथा रूप आदिककी आकाशविषैभी वृत्ति होय । सो है नांही ॥

आगैं एवंभूतनयका लक्षण कहै हैं । जिस स्वरूपकारि जो वस्तु होय तिसही स्वरूपकारि ताकूं कहै, निश्चय करावै सो एवंभूत है । जो वस्तु जिस नामकारि कहिये तिसही अर्थकी क्रियारूप परिणमता होय तिसही काल वा वस्तूकूं तिस नामकारि कहै अन्यकाल अन्यपरिणतिरूप परिणमताकूं तिस नामकारि न कहै । जैसे इंद्र ऐसा नाम है, सो परमैश्वर्यरूप क्रिया करता होय तबही इंद्र कहै, अभिषेक करतैं तथा पूजा करतैं ताकूं इंद्र न कहै । तथा जिस काल गमन करै तिस कालही गऊ कहै बैठीकूं गऊ न कहै सूतीकूं गऊ न कहै । अथवा जिस स्वरूपकारि जिसका ज्ञान

तदाकार भया होय तिसही स्वरूपकरि निश्चय करावै । जैसे इंद्रका आकाररूप ज्ञान परिणया होय तथा अग्निका आकाररूप ज्ञान भया होय तिस ज्ञान सहित आत्माकूं इंद्र तथा अग्नि कहै । इहां कोई कहै नामक्रियारूप परिणयाकूही कहै तौ नामके कारण तो जाति, गुण, द्रव्यभी है तिनकूं कैसे कहै? ताकूं कहिये, जेते जाति आदिकतें भये नाम हैं ते सर्वही क्रियाविषै अंतर्भूत हैं विनाक्रिया निष्पत्ति नांही । जैसे जातिवाची अश्वशब्द है, सोभी शीघ्रगमन क्रिया करै, ताकूं अश्व कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा शुक्ल ऐसा गुणवाची शब्द है, सो शुचिक्रियारूप परणवै, ताकूं शुक्ल कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा दंडी ऐसा संयोगी द्रव्यवाची है, सोभी दंड जाकै होय ताकूं दंडी कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा विषाणी ऐसा समवायद्रव्यवाची शब्द है, सोभी विषाण कहिये सींग जाकै होय, ताकूं विषाणी कहिये । ऐसेही वक्ताकी इच्छातै भया नाम, जैसे देवदत्त ऐसा काहुका नाम वक्ता कया ताकाभी जव स्वार्थ करिये, तव जो देव दीया होय, तथा देवनिमित्त दे, ताकूं देवदत्त कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है, ऐसे जाननां ॥

ऐसे ए नैगमादिक नय कहे ते आगै अल्पविषय है । तिस कारणतै इनिका पाठका अनुक्रम है । पहलै नैगम कया ताका तौ वस्तु सद्रूप तथा असद्रूप इत्यादि अनेकधर्मरूप है । ताका

संकल्प विषय है। सो यहू नयतौ सर्वतैं महाविषय है। याकै पीछे संग्रह कछा सो याका विषय सत् द्रव्यत्व आदिही है। इनिकै परस्पर निषेधरूप जो असत् आदि सो विषय नांही है। तातैं तिसतैं अल्पविषय है। बहुरि याके पीछे व्यवहार कछा सो याका विषय संग्रहके विषयका भेद है। तहां अभेद विषय रहि गया। तातैं तिसतैं अल्पविषय है। बहुरि याकै पीछे ऋजुसूत्र कछा सो याका विषय वर्तमानमात्र वस्तुका पर्याय है सो अतीत अनागत रहि गया। तातैं तिसतैं अल्प विषय है। याके पीछे शब्दनय कछा सो याका विषय वस्तुकी संज्ञा है। एक वस्तुके अनेक नाम हैं। तहां काल कारक लिंग संख्या साधन उपग्रहादिक भेदतैं अर्थकूं भेदरूप कहै। सो इनिका भेद होतैंभी वर्तमानपर्यायरूप वस्तुकूं अभिन्न मानता जो ऋजुसूत्र तातैं अल्पविषय भया। जातैं एक भेद करतैं अन्य भेद रहि गये। बहुरि याकै पीछे समभिरुद्ध कछा, सो एक वस्तुके अनेक नाम हैं तिनिकूं पर्यायशब्द कहिये तिन पर्यायशब्दनिका एकही अर्थ मानता जो शब्दनय तातैं समभिरुद्ध अल्प विषय है। तातैं तिन पर्यायशब्दनिके जुदे जुदेभी अर्थ हैं। सो यहू जिस शब्दकूं पकड़ै तिसही अर्थरूपकूं कहै। तब अन्य शब्द यातैं रहि गये तातैं अल्पविषय भया। बहुरि एवंभूत याके पीछे कछा। सो याका विषय जिस शब्दकूं पकड़्या तिस क्रियारूप परिणमता पदार्थ है। सो अनेक-

क्रिया करना । एकही कहता जो समभिरूढ तातें अल्पविषय भया । ऐसैं उत्तरोत्तर अल्पविषय है ।

इहां दृष्टांत, जैसे एक नगरविषैं एक वृक्ष उपरि पक्षी बोले था, ताकूं काहूँनैं कही, या नगर-विषैं पक्षी बोले है । काहूँनैं कही, या नगरमें एक वृक्ष है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, या वृक्षका एक बड़ा डाला है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, इस डालेमें एक शाखा छोडी डाली है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, इस डाहलेके एक देशविषैं बैठा बोले है । काहूँनैं कही, पक्षी अपने सरीरविषैं बोले है । काहूँनैं कही वाके शरीरमें कंठ है तामैं बोले है । ऐसैं उत्तरोत्तर विषय छूटता गया । सो यह अनुक्रम-तैं इनि नयनिके वचन जानने । नैगमनयनैतौ वस्तुका सत् असत् दोऊ लिये । संग्रह नयनैं सत्ही लीया । व्यवहारनैं सत्का एक भेद लीया । ऋजुसूत्रनैं वर्तमानकूही लीया । शब्दनैं वर्तमान सत्मेंभी भेदकरि एक कार्य पकड्या । समभिरूढनैं वा कार्यके अनेक नाम थे तिसमें एक नामकूं पकड्या । एवंभूतनैं तामैंभी जिस नामकूं पकड्या तिसही क्रियारूप परिणामताकूं पकड्या । ऐसैही जिस पदार्थकूं साधिये तापरि सर्वहीपरि ऐसैं नय लगाय लेंन । बहुरि पहला पहला नय तौ कारणरूप है । अगिला अगिला कार्यरूप है । ता कार्यकी अपेक्षा स्थूलभी कहिये । ऐसै ये नय पूर्वपूर्वतौ विरुद्धरूप महाविषय है । उत्तर उत्तर अनुकूलरूप अल्पविषय है । जातैं पहला नयका विषय

अगिले नयमें नांही तातैं विरुद्ध है । अगिलेका विषय पहलेमें गर्भित है तातैं ताके अनुकूलपणा है ॥ ऐसैं ये नयभेद काहेतैं होय है? जातैं द्रव्य अनंत शक्तिहूं लीये है तातैं एक एक शक्ति प्रति भेदरूप भये बहुत भेद होय हैं । ऐसैं ए नय मुख्यगौणपणां करि परस्परसापेक्षरूप भये संते सम्यग्दर्शनके कारण होय हैं । जैसैं सूतके तार आदि हैं ते पुरुषके अर्थक्रियाके साधनकी सामर्थ्यतैं यथोपायं कहिये जैसैं वस्त्रादिक बणि जाय तैसा उपायकरि थापे हुये वस्त्रादिक नाम पावै है । बहुरि वह तार जो परस्पर सापेक्षारहित न्यारे न्यारे होय तो वस्त्रादिक नाम न पावै तैसैंही ये नय जानने ॥

इहां कोई कहै यह तारनिका उदाहरणतौ विषम उपन्यास है मिल्या नांही । जातैं तार आदिकतौ अपेक्षारहित न्यारेन्यारेभी अर्थमात्रा कहिये प्रयोजनहूं सिद्ध करै है । तथा अर्थक्रिया करै है । जैसैं कोई तार तो न्यारा शीकनिके बांधनेहूं शस्त्रके घाव सीवनेकूं समर्थ होय है । कोई तार वेलिखीय आदिका ऐसा होय जो भारा आदि बांधनेकूं समर्थ है । बहुरि ये नय जब निरपेक्ष होय तत्र किछुभी सम्यग्दर्शनकी मात्राकूं नांही उपजावै है । तहां आचार्य कहै हैं, यह दोष इहां नांही है ॥ जातैं हमनैं कहा ताका ज्ञान तुमारै हुवा नांही । कहे अर्थहूं विना समझ्या यह उदाहरना दीया । हमनैं तो ऐसैं कहा है निरपेक्ष तार आदि

कहै ते वस्त्रादिकार्य नांही है। बहुरि तुमनै कहा सो तौ पटादिकार्य नांही है केवल तार आदिहीका न्याराही कार्य है। सोभी कार्य जो तार आदि अपने अवयवसहित न होय तौ तिनितै न होय। तातैं हमारी पक्षसिद्धि है। सापेक्षही कार्य उपजावै है। बहुरि कहै तार आदिविषै वस्त्रादिकार्य शक्तिरूप है। तौ नयनिविषैभी निरपेक्षनिविषै ज्ञानरूप तथा शब्दरूपनिविषै कारणके वसतैं सम्यग्दर्शनका कारणपणाका विशेषरूप परिणवनके सद्भावतैं शक्तिरूप सम्यग्दर्शनका कारणका अस्तित्व है। तातैं हमारा दृष्टांत विषम नांही है, समही है, मिलता है ॥

आगैं इनि नियमकै परस्पर मुख्यगौणपणांकी सापेक्षाकरि विधिनिषेधतैं सप्तभंग उपजै हैं सो कहिये हैं। तहां नैगमकै तौ संग्रहादि छह नयनिकरि न्यारे छह सप्तभंग होय है। बहुरि संग्रहकै व्यवहारादिककरि पांच होय हैं। बहुरि व्यवहारकै ऋजुसूत्रादिककरि चारि होय हैं। बहुरि ऋजुसूत्रके शब्दादिककरि तीन होय हैं। बहुरि शब्दके समभिरूढादिककरि दोय होय हैं ॥ बहुरि समभिरूढकै एवंभूत नयकरि एकही होय है। ऐसै मूलनयनिकै तौ विधिनिषेधकरि इकइस सप्तभंगी भई। बहुरि नैगमनयके नव भेद हैं अर संग्रहके पर अपर करि दोय भेद हैं तातैं तिनके विधिनिषेधतैं अठारह सप्तभंगी होय है। ऐसैही पर अपर व्यवहारकै अठारह होय है। बहुरि ऋजुसूत्रकरि नव

सप्तभंगी हो है । बहुरि शब्दके काल आदि छह भेदनिकरि चौवन सप्तभंगी होय है । बहुरि समभिरूढकरि नव एवंभूतनयकरि नव । ऐसै ये एकसौ सतरा सप्तभंगी भई । ऐसै संग्रहके दोय भेदनितै व्यवहारादिके भेदनिकरि बाईस, बहुरि व्यवहारकै दोय भेदनितै ऋजुसुत्रादिके अठारह, बहुरि ऋजुसुत्रके शब्दभेदकरि छह, बहुरि शब्दके भेदनिके समभिरूढ एवंभूतकरि बारह, ऐसै अष्टावन होय सब मिलि एकसौ पचहत्तरि भेदनिकी अपेक्षा भये, दोऊ मिलि एकसौ छिनवै भये । बहुरि उलटे करिये तब तेही भंग होय है । ऐसैही उत्तरोत्तर भेदनिकरि शब्दकी संख्यातसप्तभंगी होय है । तहां पूर्व प्रमाणसप्तभंगीविषै भंगनिका विचार कहा । तैसे इहांभी जाननां ॥

विशेष इतनां— जो, तहां जिस पदार्थकूं साधनां ताका काल आदि आठ भेदनिकरि सकलादेश करनां । इहां तिनिंका विकलादेश करनां । जिस धर्मके नामकरि पदार्थकूं कहा तिसही धर्मविषै सर्व-धर्मनिका काल आदिकरि अभेदवृत्ति करनां सो तौ सकलादेश है । बहुरि जिस धर्महीका काल आदि कहनां दुसरे धर्मतै भेदवृत्ती कहनां तहां विकलादेश हो है । सो पूर्व उदाहरणकरि कहाही है । जैसै नैगमनयनै प्रस्थका संकल्प कीया तहां संग्रहनय कहै यह प्रस्थ संकल्पमात्र नांही सङ्ग है । तहां विधिनिषेध भया । तब कथंचित् प्रस्थ, कथंचित् अप्रस्थ, कथंचित् प्रस्थाप्रस्थ, कथंचित् अवक्तव्य

कथंचित् प्रस्थ अवक्तव्य, कथंचित् अप्रस्थ अवक्तव्य, कथंचित् प्रस्थाप्रस्थ अवक्तव्य ऐसैं सात भये । तैसैंही सर्वनयके विषयविषैं विधिनिषेध लगाय साधने । इहां कोई पूछै; जो, द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयके भेदरूप नैगमादिक सात भेद कहे ते तो जाणे । परंतु शास्त्रनिर्मे निश्चयव्यवहार नयकी कथनी बहुत । सो यहु न जाणी, जो, ये निश्चयव्यवहारनय कहां कहै है? इनिका विषय कहा है? । ताका उत्तर— जो, नयचक्र ग्रंथ गाथाबंध है । तहां ऐसैं कहा है— जो निश्चयनय व्यवहारनय हैं ते सर्व नयनिका मूलभेद हैं । इनि दोय भेदनिर्ते सर्वनयभेद प्रवर्तैं हैं । तहां निश्चयके साधनेकूं कारण द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक दोऊ नय हैं । वस्तुका स्वरूप द्रव्यपर्यायस्वरूपही है । तातैं इनि दोऊ नयनिर्ते साधिये है । । तातैं ये दोऊही तत्त्वस्वरूप हैं । सत्यार्थ हैं ॥

बहुरि व्यवहार है सो उपनय है । ताके तीन भेद हैं सद्भूतव्यवहार, असद्भूतव्यवहार, उपचरितव्यवहार । तिनिके उत्तर भेद आठ हैं । तहां सद्भूतके दोय भेद । तहां गुणगुणी तथा पर्यायपर्यायी द्रव्यनिविषैं कर्ताकर्म आदि कारककी प्रवृत्तिके सद्भावतैं संज्ञा संख्या लक्षण प्रयोजनादिकके भेदतैं शुद्धद्रव्यविषैं भेद कहै । सो तो शुद्धसद्भूतव्यवहार है । तैसैंही एकद्रव्यकै एकही प्रदेश है, भिन्नक्षेत्र नाही, तौऊ संख्यात असंख्यात अनंतप्रदेशादिक कहै । सोऊ शुद्धसद्भूतव्य-

वहार है। बहुरि एकही द्रव्य परके निमित्तै विकार उसही सतमें भया था ताकी अपेक्षा लेकरि संज्ञादिककरि भेद कहै है। तहां अशुद्धसद्भूतव्यवहार है। ऐसैं दोय भेद सद्भूतव्यवहारके भये ॥

बहुरि अन्यवस्तुका गुण अन्यके कहै सो असद्भूतव्यवहार है। ताके तीन भेद। तहां जैसे बहुत पुद्गलके परमाणुद्रव्य मिलि एक स्कंध नाम पर्याय वण्णा ताकूं कहे 'ए पुद्गलद्रव्य है, तहां समानजातीय असद्भूतव्यवहार भया। बहुरि जहां ऐकेंद्रियादिक देह ते पुद्गलस्कंध हैं तिनिकूं जीव कहै। तहां असमानजातीय असद्भूतव्यवहार भया। बहुरि जहां मतिज्ञानकूं मूर्तिक कहनां जातैं मूर्तिकतैं उपजै है तथा रूकै है। तहां मतिज्ञान तौ अमूर्तिक जीवका धर्म है। बहुरि मूर्तिक-पणां पुद्गलका धर्म है। तहां मिश्र असद्भूतव्यवहार भया। तथा ज्ञेयविषै ज्ञान है ऐसैं कहना तहां ज्ञेय जीव अजीव दोऊ है। तातैंभी मिश्र भया। ऐसैं तीन भेद असद्भूतव्यवहारके भये ॥

बहुरि उपचारव्यवहारकेभी तीन भेद हैं। तहां द्रव्य गुण पर्यायके परस्पर उपचार करिये तब भेद होय है। तहां एकप्रदेशी परमाणूकूं बहुप्रदेशी पुद्गलद्रव्य कहनां तहां द्रव्यविषै पर्यायका उपचार भया। बहुरि महलकूं श्वेत कहनां तहां द्रव्यविषै गुणका उपचार भया। बहुरि मतिज्ञान ज्ञानकूं कहनां तहां गुणके विषै पर्यायका उपचार भया। बहुरि स्कंधपर्यायकूं पुद्गलद्रव्य कहनां तहां

पर्यायके विषे द्रव्यका उपचार भया । बहुरि देहकू सुंदर देखि ताकू उत्तमरूप कहनां तहां पर्यायविषे
णका उपचार भया । इत्यादिक उपचार जानने । बहुरि उपचारका उपचारपरि तीनुं भेद लगावणे ।
त्रादिक मेरे हैं, मै इनिका हौं ऐसे कहनां सो समानजातीय उपचारका उपचार है । बहुरि
।भारणादिक मेरे हैं ऐसे कहनां सो विजातीय उपचारका उपचार है । बहुरि देश गढ राज्य
ऐसैं कहना भिन्नउपचारका उपचार है । ऐसैं व्यवहारनय अनेकरूप प्रवर्तै है ॥

रि श्लोकवार्तिकमें ऐसैं कहा है— जो एवंभूतनय तौ निश्चय है । जातैं जिसकी जो संज्ञा
सही क्रियारूप परिणमता पदार्थ होय सो याका विषय है । जैसैं चैतन्य अपनां चैतन्यभाव-
णमै ताकू चैतन्यही कहै । क्रोधीकू क्रोधीही कहै इत्यादि । बहुरि व्यवहार अशुद्धद्रव्यार्थिककू
है । जातैं दोय भाव तथा द्रव्य मिलेविना व्यवहार चलै नाहीं । दोय मिलै तत्र अशुद्धता भई ।
। यह निर्देशादिक अधिकारमें लिखीही है । इहां प्रश्न, जो, अध्यात्मग्रन्थनिर्मे कहा है, जो,
निश्चयनय तौ सत्यार्थ है व्यवहार असत्यार्थ है—त्यजनेयोग्य है, सो यह उपदेश कैसे है? ताका
उत्तर— जो, उपदेश दोय प्रकार प्रवर्तै है । तहां एक तौ आगम । तामैं तौ निश्चय द्रव्यार्थिक पर्या-
यार्थिक दोऊही नय परमार्थरूप सत्यार्थ कहे हैं । अर प्रयोजन अर निमित्तके वशतैं अन्यद्रव्यगुणप-

पर्यायनिका अन्यद्रव्यगुणपर्यायनिविषै आरोपण करना, सो उपचार है। याहुं व्यवहार कहिये अस-
त्यार्थभी कहिये गौणभी कहिये। बहुरि दूसरा अध्यात्म उपदेश। तामैं अध्यात्मग्रंथका आशय यह
है, जो, आत्मा अपना एक अभेद निल शुद्ध असाधारण चैतन्यमात्र शुद्धद्रव्यार्थिकनयका
विषयभूत है। सो तौ उपादेय है ॥

बहुरि अवशेष भेद पर्याय अनित्य अशुद्ध तथा साधारण गुण तथा अन्यद्रव्य ए सर्व पर्या-
यनयके विषय ते सर्व होय हैं। काहेतैं? जातैं यह आत्मा अनादितैं कर्मबंधपर्यायमें मग्न है।
कमरूप ज्ञानतैं पर्यायनिहंही जाणै है। अनादि अनंत अपना द्रव्यत्वभावका याकै अनुभव नाही।
तातैं पर्यायमात्रमें आपा जानै है। तातैं ताहुं द्रव्यदृष्टि करावनेके अर्थ पर्यायदृष्टीकूं गौणकरि
असत्यार्थ कहिकरि एकांतपक्ष छुडावनेके अर्थ झूठा कहा है। ऐसा तौ नाही, जो, ए पर्याय
सर्वथाही झूठे हैं कुछ वस्तु नाही आकाशके फूलवत् हैं। जो अध्यात्मशालका वचनकूं सर्वथा
एकांत पकडि पर्यायनिकूं सर्वथा झूठा मानै तौ वेदांती तथा सांख्यमतीकीज्यौ मिथ्यादृष्टि ठहरै
है। पहलै तौ पर्यायबुद्धिका एकांत मिथ्यात्व था। अव ताहुं सर्वथा छोडि द्रव्यनयका एकांत
मिथ्यादृष्टि होगी, तब गृहीतमिथ्यात्वका सद्भाव आवैगा। बहुरि उपनयके भेदनिविषै सद्भूत

असद्भूत उपचार कहै हैं । ते कथंचित् असत्यभी मानने । जातै ऐसा कथा है, जो, प्रयोजन तथा निमित्तके वशतै अन्यकूं अन्य कहनां तहां उपचार है सो परस्पर द्रव्यनिकै निमित्तनै भित्तिक भाव है । सो तो सत्यार्थ है ही । तातैं संसार मोक्ष आदि तत्त्वनिकी प्रवृत्ति है । जो निमित्त नैमित्तिकभाव झूठा होय तो संसार मोक्ष आकाशके फूलज्यौं ठहरै । बहुरि तैसै ही जहां पुरुषका प्रयोजन है ताकै अर्थि जो प्रवृत्ति है सोभी कथंचित् सत्यार्थ है । जो प्रयोजन तथा प्रयोजनका विषय पदार्थ सर्वथा असत्यार्थ होय तो आकाशके फूलकीज्यौं झूठा ठहरै । तथा एकेंद्रियादिक जीवकूं व्यवहारकरि जीव कहा है । सो व्यवहार सर्वथा झूठा ही होय तो जीवहिंसादिकका कहन झूठा ठहरै । परमार्थतै जीव तो नित्य है अमर है । एकेंद्रियादिक जीव कहनां झूठ है झूठाके घातविषे काहेकी हिंसा ? तथा याका विस्तार कहाताई कहिए ? जे व्यवहारकूं सर्वथा असत्यार्थ कहै हैं ते तो सर्व व्यवहारके लोप करनेवाले तीव्रमिथ्यात्वके उदयतै गाढे मिथ्यादृष्टि हैं-जिनमततै प्रतिकूल हैं, तिनिकी संगतिही स्वपरकी घातक है ऐसा जाननां ॥

बहुरि नयचक्रमै नयनिके भेद ऐसे कहे हैं । द्रव्यार्थिकके भेद १० । तहां कर्मोपाधिनिरपेक्ष, जैसे, संसारी जीव सिद्धसमान हैं । उत्पाद व्यय गौणकरि केवल ध्रौव्यरूप सत्ताकूं ग्रहै, जैसे

सद्रूप नित्यद्रव्य है। भेदनिरोक्ष्य जैसैं, गुणपर्यायतैं द्रव्य अभिन्न हैं। कर्मोपाधि सापेक्ष जैसैं, जीव रागादिस्वरूप है। उत्पादव्ययमुख्यकरि जैसैं, सत् है सो उत्पादव्ययध्रौव्यरूप द्रव्य है। भेदसापेक्ष जैसैं, द्रव्य है सो गुणपर्यायवान् है। अन्वयद्रव्यार्थिक जैसैं, द्रव्य गुणस्वरूप है। स्वद्रव्यादिग्राहक जैसैं, अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि द्रव्य सद् रूप है। परद्रव्यादिग्राहक जैसैं, परद्रव्य क्षेत्र काल भावकरि द्रव्य असद् रूप है। परमभावग्राहक जैसैं, जीवद्रव्यकूं शुद्ध अशुद्ध उपचारादिकरि रहित चैतन्यमात्र कहै। ऐसैं दश भेद भये ॥

बहुरि पर्यायार्थिकके छह भेद हैं। अनादिनित्यपर्यायग्राही जैसैं, चंद्रमा सूर्यादिकके विमान मेरुपर्वतादिक नित्य हैं। सादिनित्यपर्यायार्थिक जैसैं, कर्म नाशिकरि सिद्ध भये ते सादिनित्यपर्याय हैं। सत्तागौणकरि उत्पादव्ययरूप पर्यायार्थिक जैसैं, पर्याय समयस्थायी हैं। उत्पादव्ययध्रुवरूप सत्ताग्राही पर्यायार्थिक जैसैं, समय समय पर्याय उत्पादव्ययध्रौव्यरूप हैं। कर्मोपाधिनिरोक्ष्य स्वभाव नित्य शुद्ध पर्यायार्थिक जैसैं, संसारी जीवके पर्याय सिद्धके पर्यायसमान शुद्ध हैं। कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध अनित्य पर्यायार्थिक जैसैं, संसारी जीव उपजे विनसैं हैं। ऐसैं पर्यायार्थिकके छह भेद कहै। ऐसैं प्रत्यक्षपरोक्षप्रमाण द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनयनिकरि तथा निर्देशादिक वा

सत् आदिक अनुयोगनिकरि तत्त्वार्थनिका अधिगम होय है। सो तत्त्वार्थ, नाम स्थापना द्रव्य भाव इनि व्यापि निक्षेपनिकरि स्थापि तिनिका अधिगम करनां। यहू अधिगमज सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिकुं कारण है। निसर्गज सम्यग्दर्शन तौ मति अवधि ज्ञानकरि होय है। बहुरि अधिगमज है सो गुरूपदेशके आधीन है। ताँतें श्रुतज्ञानरूप जो प्रमाणनयादिकका ज्ञान सो गुरुके मुख श्रवण कीयेतैं होय है। सो शास्त्रका श्रवण पठन पाठन निरंतर करनां योग्य है। यहही भव्यजीविनिहू स्वर्गमोक्षका साधन है ॥

अब प्रमाणनयनिकरि तत्त्वार्थनिका अधिगम कहिये ज्ञान हो है ताका स्वरूप कहिये है। तहां तत्त्वार्थाधिगम दोय प्रकार है, स्वार्थ परार्थ ऐसैं। तहां स्वार्थ तौ ज्ञानस्वरूप है। बहुरि परार्थ वचनात्मक है। सोभी दोय प्रकार है। एक तौ वीतरागीकै होय। ताकुं वीतरागकथा कहिये। दूसरा वादिप्रतिवादी जिनिकै हार जीतकी इच्छा होय तिनिकै होय। ताकुं विजिगीषुकथा कहिये। तहां वीतरागकै तौ गुरुशिष्य होय तथा विशेषज्ञानी दोनूही होय तिनिकै होय। तहां वीतरागी-निकी चरचाकी हृद तौ तत्त्वनिर्णय हो चुकै तबताई है। बहुरि वादिप्रतिवादीनिकै हारजीति होय चुकै तबताई कहै। तहां इसके च्यारि अंग हैं। वादी प्रतिवादी सभाके लोक सभापति ऐसै। वादि-

प्रतिवादीविना तौ वाद प्रवर्तैही नाही । सभाके लोकविना साख कौन भैरे । सभापतिविना हारे जीते निग्रह अनुग्रह कौन करै । तातैं चान्योही चाहिये ॥

इहां नैयायिक कहै हैं— जो, वाद है सो तत्त्वनिर्णयका कारण है । यातैं तत्त्वनिर्णय दृढ होय है । जगमैं सत्यार्थतत्त्वकी प्रभावना होय तब लोकमैं प्रतिष्ठा होय तातैं यहही वीतरागकथा है । ताकूं कहिये, जो, वीतरागकथाविषैं तौ सभाका तथा सभापतिका नियम नाही । बहुरि विजिगीषुकथाविषैं नियमही है । बहुरि कही जो वादविषैं सर्वलोककैं तत्त्वकी दृढता होय है प्रभावना होय है, सो यह तौ सत्य है । परंतु जहां आपकी हार होय तहां स्वमतका विध्वंसभी होय है । सो वाद तौ हारिजीतिहीका कारण है, तातैं वीतरागीनिकै यह संभवै नाही । बहुरि जहां अपनी ऐसी सामर्थ्य होय, जो, मैं वादमैं हारुंगा नाही जीतूहीगा, तौ याकूं सामग्री बहुत चाहिये । प्रथम तौ यथार्थहेतु-वाद अहेतुवादकरि आपकैं तत्त्वका निर्णय चाहिये । दूसरा तपश्चरणादिकरि अपनी प्रतिष्ठा जगतमैं भई होय ऐसा चाहिये । बहुरि कछू देवता इष्टका अतिशय चमत्कारकी आपकैं सिद्धि भई चाहिये । बहुरि राजा आदिकी पक्ष अपनी चाहिये । पक्षविना आप सांचाभी होय तौ निष्पक्षीको पैला पक्ष प्रबलवाला झूठा करि डारै इत्यादि सामग्री होय, अवश्य जीतनेका आपका निश्चय होय

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २२१ ॥

तब वाद जीति मतकी प्रभावना करै तौ उचितही है । विनासामग्री वाद करै अरु हरै तौ स्वमतका विध्वंसही होय । तातैं यह निश्चय जानूं, जो, वाद एकांततैं तौ तत्त्वनिर्णयकूं कारण नांहीं, हारजीतिही मुख्यता है । बहुरि वीतरागकथा है सोही तत्त्वनिर्णयकूं कारण है ॥

ऐसैं इस प्रथम अध्यायविषैं ज्ञानका बहुरि दर्शनका तौ स्वरूप वर्णन कीया । बहुरि नयनिका लक्षण कह्या । बहुरि ज्ञानका प्रमाणपणां कह्या ॥

दोहा— दर्शनबोध यथार्थता । नयलक्षण वणवाय ॥

ज्ञान पंचकै मानता । कही आदि अध्याय ॥ १ ॥

सबईया तेईसा— जे पढि हैं अधिकार पहै नर ते चढि हैं निजरूप रमंता ।

जे कढि हैं मुख यामय वाक्य सु चढि हैं सब ऊपरि संता ॥

जे करि हैं निति पूजन भव्य सुपुण्य लहै परलोक गमंता ।

जे परि हैं श्रुति गाय सुपाय निबोध फुरै तिनिकुं जु अनंता ॥ १ ॥

ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं प्रथम अध्याय संपूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२२ ॥

॥ नमो वीतरागाय ॥

॥ अथ द्वितीयाध्यायका आरंभ कीजिये ॥

दोहां—उदयज उपशम मिश्र तजि, क्षायिक भाव उधारि ॥
जीवभाव उज्जल कियो, नमू ताहि मद छारि ॥ १ ॥

ऐसैं मंगलकरि सर्वार्थसिद्धीकाकारका वचन लिखिये हैं। तहां शिष्य पूछै है, हे भगवन्! सम्यग्दर्शनका विषय भावकरि कहै जे जीवादितत्त्वनिमें आदिविषैं कहा जा जीव, ताका स्वतत्त्व कहिये निज यथार्थ असाधारणस्वरूप कहा है? सो कहिये। ऐसैं पूछैतैं आचार्य सूत्र कहै है—

॥ औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ च ॥ १ ॥

याका अर्थ—औपशमिक क्षायिक मिश्र औदयिक पारिणामिक ए पांच भाव हैं ते जीवके निजतत्त्व है ॥ तहां आत्माविषैं कर्मकी. निजशक्तिका कारणके वशैतैं अनुद्भूति कहिये उदय न

होना सो उपशम है। जैसे कतकादि कहिये निर्मली आदि वस्तुके संबंधतैं जलविषैं कर्दमका उपशम होय जलकै पीदै बैठी जाय ऊपरितैं जल उज्जल होय जाय, तैसेँ उपशम जाननां। बहुरि कर्मकी अत्यंतनिवृत्ति होय तत्त्वमसूँ उठि जाय सो क्षय है। जैसेँ उसही जलको निर्मल पात्रमें लीजिये तब कर्दमका अत्यंत अभाव है। तैसेँ क्षय जाननां। बहुरि उपशमभी क्षयभी दोऊ स्वरूप होय तहां मिश्र है। जैसेँ तिसही जलविषैं कतकादि द्रव्य डारै कर्दमका क्षीणाक्षीणवृत्ति कहिये किछु तौ पीदै बैठ्या किछू गलदाई रही किछु बाहरि निकस्या, तैसेँ क्षयोपशम जाननां। बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भावके निमित्ततैं कर्मके फलकीं प्राप्ति कहिये उदय आवनां प्रकट होनां सो उदय है। बहुरि द्रव्यका आसलाभ कहिये निजस्वरूपका पावनां जातैं होय सो परिणाम है। जैसेँ सुवर्णके पीततादि गुण, कंकण कुंडल आदि पर्याय, तैसेँ परिणाम जाननां। इहां कर्म आदिकका निमित्त नाही लेना। तहां उपशम है प्रयोजन जाका ताकूं औपशमिक कहिये। यहां प्रयोजनार्थमें इक प्रत्ययतैं सिद्धि कीया है। ऐसैही क्षायिक क्षायोपशमिक औदयिक पारिणामिक जाननां। ते पांच भाव असाधारण जीवके स्वतत्त्व कहिये ॥

अब इनिका अनुक्रमका प्रयोजन कहै है। इहां सम्यग्दर्शनका प्रकरण है। तहां तीन प्रकार

सम्यग्दर्शनविषे औपशमिक पहलै होय हे । अनादिमिथ्यादृष्टीकै प्रथमही औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्ति होय है । ताँतै सूत्रविषे याकूं आदिविषे कहा है । ताँकै पीछे क्षायिक ग्रहण किया है । जाँतै यहु निर्मलताईमें याकी स्पद्धी बरोवरी करै है, प्रतियोगी है । तथा संसारी जीवनिकी अपेक्षा द्रव्यनिकी गणती कीजिये तब औपशमिकवाले जीवनिँतैं असंख्यातगुणै क्षायिकवाले जीव हैं । काहेतैं ? जाँतैं औपशमिककाल अंतर्मुहूर्तमात्र है । ताँमें भेले होय तब अल्पही होय । याँतैं क्षायिकका काल संसारीकी अपेक्षा तेतीस सागर किछु अधिक है । सो वाँतैं असंख्यातगुणा भया । ताँतैं तहां जीवनिकी संख्याभी असंख्यातगुणी भई । ताँकै पीछे मिश्र कहिये क्षायोपशमिकका ग्रहण है । जाँतैं इहां दोऊ स्वरूप है । तथा जीवभी इहां असंख्यातगुणे होय हैं । याका काल छयाछटी सागरका है । बहुरि ताँकै पीछे औदयिक पारिणामिकका ग्रहण अंतमें किया । जाँतैं इहांभी जीवनिकी संख्या तिनिँतैं अनंतगुणी है । इहां कोई कहै है, जो, या सूत्रमें भावनिँकै जुदी जुदी विभक्तिकरि वाक्य किया सो कौन कारण ? द्वंद्वसमासतैं निर्देश करना था । कैसैं ? “औपशमिकक्षायिक-मिश्रौदयिकपारिणामिकाः” ऐसै । इस भांति कीये दोय चकार न आवते तब सूत्रमें अक्षर थोर होते । ताकूं कहिये, ऐसी आशंका न करणी । जाँतैं इहां मिश्र ऐसा कहा है सो दोय अन्य गुणकी

अपेक्षा है । ताँतै वाक्यविषैं चकार शब्दतै पहले कहे जो औपशमिक क्षायिक ए दोय तेही मिश्रमें ग्रहण करने अन्य न लेणे । बहुरि कहै, जो, क्षायोपशमिक ऐसा शब्द क्यों न कहा मिश्र काहेकूं कहा ? तहां कहिये, क्षायोपशमिक कहनेमें गौरव होय है-अक्षर सूत्रमें विधि जाय । ताँतै वाक्यकरि मिश्र ग्रहण कीया है । बहुरि मिश्रका ग्रहण वीचि कीया, ताका यहू प्रयोजन है जो, पहले पिछले दोनूकी अपेक्षा लेणी है । औपशमिक क्षायिक तौ भव्यहीकै होय है । बहुरि मिश्र है सो भव्यकैभी होय अभव्यकैभी होय । बहुरि औदयिक पारिणामिक ए दोऊभी भव्य तथा अभव्य दोऊहीकै होय । ताँतै मिश्रका वीचि ग्रहण है ॥

बहुरि कोई पूछै है, भावशब्दकी अपेक्षा स्वतत्त्व शब्दकै ताके लिंग तथा संख्याका प्रसंग आवै है । जाँतै भावशब्द पुरुषलिंगी है । ताँतै स्वतत्त्वकैभी पुरुषलिंग चाहिये । तथा भावनिकी संख्या बहुत है, ताँतै स्वतत्त्वकै बहुवचन चाहिये । ताकूं कहिये स्वतत्त्वशब्द है सो उपात्तलिंग संख्यारूप है याका लिंग पलटै नाही । तथा तत्त्वशब्द भाववाची है । ताँतै भावके एकही वचन होय है । जाँतै तस्य भावस्तत्त्वं ऐसा है, ताँतै संख्याभी पलटै नाही ताँतै दोष नाही । बहुरि इहां ऐसा विशेष जाननां, जो, जीवके पांच भाव कहे ताँतै चैतन्यमावही नाही है । सांख्यमती पुरुषका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२६ ॥

स्वचैतन्यमात्र माने है। बहुरि बुद्ध्यादिक विशेषगुणकाभी वैशेषिक मतवाला पुरुषकै अभाव माने है। बहुरि वेदांतमती आनंदमात्र ब्रह्मस्वरूप माने है। बौद्धमती चित्कं प्रभाकर मात्र माने है। सो सर्वथा एकांततै यहु बणै नांही। पंचभावरूपही जीवका स्वरूप प्रमाणसिद्ध है ऐसा जाननां ॥

आगै शिष्य पूछै है, तिस आत्माके पंच औपशमिकादिक भाव कहे ते कहा उत्तरभेद-सहित है कि अभेदरूप है? ऐसे पूछै उत्तर कहा, जो, भेदसहित है। फेरि पूछै, जो, ऐसे है तौ तिनिके भेद कहो। ऐसै पूछै आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम् ॥ २ ॥

याका अर्थ—पहलै सूत्रमै पंच भाव कहै। तिनके अनुक्रमतै दोय नव अठारह इकईस तीन ए भेद है॥ तहां दोय आदिक संख्याशब्दनिका द्वादशसमासकरि अरु भेदशब्दकै स्वपदार्थवृत्ति तथा अन्यपदार्थवृत्ति जाननी। कैसै सोही कहिये है। दोय बहुरि नव बहुरि अठारह बहुरि इकईस बहुरि तीन ऐसै तौ द्वाद्वृत्ति भई। बहुरि तेही भेद ऐसै स्वपदार्थवृत्ति भई। ए कहे तेही भेद है। ऐसै भेदशब्द संख्याहीका संबंधी भया। तब ऐसै संबंध होय पांचौ भावनिका बहुवचन षष्ठीविभक्ति करि कहनां, जो, ये भेद पांच भावनिके हैं। बहुरि ते हैं भेद जिनके इहां अन्यपदार्थवृत्ति भई।

जातें ये भेद पूर्वोक्त भावनिर्के हैं । तहां विभक्ति भावनिर्के सूत्रमें कहीं सोही रही । बहुरि यहां यथाक्रम ऐसा वचन है सो यथासंख्यके जानने अर्थि है । बहुरि भेदका न्याय संबंध करणा । तातें औपशमिक दोय भेदरूप है । क्षायिक नव भेदरूप है । मिश्र अठारह भेदरूप है । औदयिक इकईस भेदरूप है । पारिणामिक तीन भेदरूप है । ऐसैं जानिये है ॥

आगैं शिष्य पूछै है, जो, ऐसैं है तो औपशमिकके दोय भेद कौनसे हैं? ऐसैं पूछै सुत्र कहै हैं—

॥ सम्यक्त्वचारित्रे ॥ ३ ॥

याका अर्थ— औपशमिकभावके भेद औपशमिकसम्यक्त्व औपशमिकचारित्र ए दोय हैं ॥ सम्यक्त्वचारित्र तौ पूर्वे जिनका लक्षण कहां तेही जानने । बहुरि पूछै है, तिनिके औपशमिकपणा कैसे है? तहां कहिये है, चारित्रमोह दोय प्रकार है । एक कषायवेदनीय एक नोकषायवेदनीय । तहां कषायवेदनीयका भेदनिर्मेसूं अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि लेने । बहुरि दर्शनमोहके तीन भेद हैं मिथ्यात्व सम्यक्त्वप्रकृति सम्यङ्मिथ्यात्व ऐसै । इनि सात प्रकृतिनिका उपशमतें औपशमिकसम्यक्त्व होय है । इहां कोई पूछै है, अनादिमिथ्यादृष्टि भव्यकै कर्मका उदयकरि कलुषणं है, ताकै उपशम काहेतें होय? ताका समाधान— काललब्धि आदिके

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२८ ॥

निमित्ततै होय है । तहां प्रथम तौ कर्मसहित आत्मा भव्यजीवकै संसार अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन नामा कालमात्र अवशेष रहै, तब प्रथमोपशमसम्यक्त्वके ग्रहण करनेयोग्य होय है । जो संसार अधिका बाकी होय तौ सम्यक्त्वग्रहण न होय । ऐसै एक तौ काललब्धि यहू है । बहुरि दूसरी काललब्धि यहू है, जो, कर्मकी स्थिति उत्कृष्ट जाकै बंधती न होय तथा सत्ताका कर्मकी होय तथा जघन्यस्थितिबंधकी तथा सत्ताकी होय तौ तिस अवसरमै सम्यक्त्वका लालभ न होय । तौ कहाँ होय ? जब अंतःकोटाकोटी कहिये एक कोडाकोडी सागरमै नीचै स्थिति लीये कर्मबंध भावकूं प्राप्त होय, तथा विशुद्धपरिणामके वशतै सत्ताका कर्मबंधकी स्थिति तै संख्यात हजार सागर घाटि रह जाय, तब प्रथमसम्यक्त्वग्रहणयोग्य होय ॥ बहुरि तीसरी काललब्धि भवकी अपेक्षा है । जो भव्यजीव पंचेंद्रिय होय संज्ञी होय पर्याप्त अवस्थासहित होय सर्वतै विशुद्धपरिणाम होय सो प्रथमोपशमसम्यक्त्वकूं उपजावै है । बहुरि आदिशब्दकारि जातिस्मरण आदिक लेणे । बहुरि समस्त मोहनीयकर्मके उपशमतै उपशमचारित्र होय है । तहां सूत्रमै सम्यक्त्वका आदि वचन है सो चारित्र सम्यक्त्वपूर्वकही होय है । आत्मा पहली सम्यक्त्व अवस्थारूप होय है । अब आत्मकै चारित्र अवस्था प्रकट हो है ॥

इहां सम्यक्त्वकी उत्पत्तिका विशेष लिखिये हैं । तहां प्रथमोपशमसम्यक्त्व उपजे पीछे अंत-
मुहूर्तकाल रहै है । तहां मिथ्यात्वकर्मकं तीन प्रकार विभाग करै मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्व सम-
कप्रकृतिमिथ्यात्व ऐसै । बहुरि यह कहां उपजै है ? तहां नारकी तौ तहां उपजे पीछे अंतमुहूर्त
पीछे उपजावै है । पहली दूसरी तीसरी पृथ्वीवाला तौ केई तौ जातिस्मरणतैं केई धर्मश्रवणतैं केई
वेदनाकरि पीड्या हूवा उपजावै है । बहुरि नीचली च्यार पृथ्वीवाला धर्मश्रवणविना दोयही कारणतैं
उपजावै है । बहुरि तिर्यच उपजै पीछे च्यारितैं ले आठ दिनके उपरि उपजावै है । तहां जातिस्मरण
धर्मश्रवण जिनविंदर्शन ए तीन कारण हैं । बहुरि मनुष्य नवमां वर्षतैं उपजावै है । आठवर्षतांई
नाहीं उपजै है । तहांभी जातिस्मरण धर्मश्रवण जिनविंदर्शन ए तीन कारण हैं । बहुरि
देवगतिविषैं उपजे पीछे अंतमुहूर्त पीछे उपजावै है । तहां भवनवासीनितैं ले सहस्रारस्वर्गतांईका तौ
जातिस्मरण धर्मश्रवण जिनमहिमाका दर्शन देवनिकी ऋद्धिका देखना इनि च्यारि कारणतैं उपजावै
है । बहुरि आनतादि च्यारि स्वर्गनिके देवनिके ऋद्धिदर्शनविना तीन कारणतैं । बहुरि नव श्रैव्य-
कका जातिस्मरण धर्मश्रवण ए दोयही कारणतैं उपजावै है ऐसैं जाननां ॥

आगैं, जो क्षायिकभाव नवप्रकार कहाा तांके भेदस्वरूपके प्रतिपादनके अर्थि सूत्र कहै है—

॥ ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवर्षाणि च ॥ ४ ॥

याका अर्थ— केवलज्ञान केवलदर्शन क्षायिकदान लाभ भोग उपभोग वीर्य बहुरि चकार-
तै क्षायिकसम्यक्त्व क्षायिकचारित्रि ऐसे नव प्रकार क्षायिकभाव है । इहां चशब्द है सो सम्यक्त्वचा-
रित्र पूर्वसूत्रमें कहे तिनिका ग्रहणकै अर्थि है । बहुरि ज्ञानावरण नामा कर्मके अत्यंतक्षयतै तौ
केवलज्ञान क्षायिक हो है । बहुरि तैसैही दर्शनावरण नामा कर्मके अत्यंतक्षयतै केवलदर्शन क्षायिक
हो है । बहुरि दानांतराय नामा कर्मके अत्यंत क्षयतै अनंतप्राणीनिके उपकार करनेवाला क्षायिक
अभयदान होय है । बहुरि लाभांतराय नामा कर्मके अत्यंत अभावतै नाही है कवलाहारकी क्रिया
जिनिकै ऐसे जे केवली भगवान् 'जिनिके शरीरके वलाधानके कारण अन्यमनुष्यनिके ऐसै नाही'
परमसुन्दर सूक्ष्म समय प्रति अनंत पुद्गलके परमाणू संबंधकूं प्राप्त होय है, नोकर्मका समय
प्रवृद्ध ऐसा आवै है सो क्षायिकलाभ है । बहुरि भोगांतराय नामा कर्मके समस्तके अभावतै अति-
शयवान् पुष्पघटि आदिक अनेकविशेष लिये अनंत क्षायिक भोग हैं । बहुरि उपभोगांतरायनामा
कर्मके निरवशेष प्रलय होनेतै सिंहासन चामर छत्रत्रयादिक विभूति प्रगट भये, ते क्षायिक अनंत
उपभोग हैं । बहुरि वीर्यांतराय कर्मके अत्यंत क्षयतै क्षायिक अनंतवीर्य प्रगट भया है । बहुरि पूर्व

कहि जे मोहकी सात प्रकृति तिनि का अत्यंत नाश होनेतैं क्षायिकसम्यक्त्व हो है । बहुरि चारित्र-
मोहके अत्यंत अभावतैं क्षायिकचारित्र प्रकट हो है । ऐसैं क्षायिकके नव भाव हैं । इहां प्रश्न, जो,
क्षायिकका दानादिक भावकरि कीया अभयदानादिक है, तौ सिद्धिनिकैभी अभयदानादिकका
प्रसंग आवै है । ताका उत्तर आचार्य कहै है, यह दोष इहां नाही आवै है । अरुहंतनिकै शरीर-
नामा नामकर्म तथा तीर्थकरनामा नामकर्मका उदय पाइये है ताकी अपेक्षतैं कहै है । बहुरि तिनि
कर्मनिका अभावतैं सिद्धिनिकै इनिका प्रसंग नाही है । फेरी पूछै, जो, ऐसैं है तौ सिद्धनिकै इनि
भावनिकी कैसें प्रवृत्ति है ? ताका उत्तर— परम उत्कृष्ट अनंतवीर्य अव्याबाधस्वरूपकरिही तिनि की
तहां प्रवृत्ति है । जैसैं केवलज्ञानरूपकरि अनंतवीर्यकी प्रवृत्ति हो है, तैसैं यहूभी जाननां ॥

आगैं, जो क्षायोपशमिक भाव अठारा भेदरूप कहा ताका भेदनिका निरूपणकै अर्थ सूत्र कहै हैं ॥
॥ ज्ञानज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥ ५ ॥

याका अर्थ— ज्ञान चारी भेद, अज्ञान तीन भेद, दर्शन तीन भेद, अंतरायका क्षयोपशमरूप
लब्धि पांच भेद, ऐसैं पंधरा तौ ये, बहुरि क्षायोपशमिकसम्यक्त्व क्षायोपशमिकचारित्र संयमासंयम
ऐसैं तीन ये सब मिलि अठारह क्षायोपशमिकभाव हैं ॥ न्यारि बहुरि तीन बहुरि तीन बहुरि पंच

ऐसै दंढवृत्तिकरि बहुरि ए हँ भेद जिनि के ऐसै भेदशब्दतँ वृत्ति करनी । यथाक्रमकी पूर्वसूत्रतँ अनुवृत्ति लेणी । च्यारि आदि संख्या ज्ञानादिककै लगावणी । ऐसै च्यारि ज्ञान मति श्रुत अवधि मनःपर्यय । तीन अज्ञान कुमति कुश्रुत विभंग । तीन दर्शन चक्षु अचक्षु अवधि । पांच लब्धि दान लाभ भोग उपभोग वीर्य । ऐसै पंधरे भये । तहां सर्वघातिस्पद्धकनिका तौ उदयक्षयतँ बहुरि तिनिहीका सत्तारूप उपशमतँ बहुरि देशघातिस्पद्धक उदय होतँ क्षायोपशमिक भाव होय है । तहां ज्ञानादिककी प्रवृत्ति अपने आवरण तथा अंतरायके क्षयोपशमतँ होय है । बहुरि सम्यक्त्व इहां वेदकसम्यक्त्व लेणा । यह अनंतानुबंधी कषायका चतुष्कका तथा मिथ्यात्व सम्यगिमिथ्यात्व इनि दोऊनिका उदयक्षयतँ तथा सत्तारूप उपशमतँ बहुरि सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघातिस्पद्धकका उदय होतँ जो तत्त्वार्थश्रद्धान हो है सो क्षायोपशमिकसम्यक्त्व है । बहुरि अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान इनि बारह कषायनिका उदयक्षयतँ बहुरि सत्तारूप उपशमतँ बहुरि संज्वलनकषायके चतुष्कमँ किसी एक कषायके देशघातिकस्पद्धकनिका उदय होतँ बहुरि हास्यादि नोकषायका यथासंभव उदय होतँ जो त्यागरूप आत्माका परिणाम होय सो क्षायोपशमिकचारित्र है । बहुरि अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यान कषायका अष्टकका उदयक्षयतँ बहुरि सत्तारूप उपशमतँ बहुरि प्रत्याख्यानकषायका उदय होतँ बहुरि संज्वलन

कषायके देशघातिस्पर्द्धकनिका उदय होतैं बहुरि नोकषाके नवकका यथासंभव उदय होतैं आत्माकै विस्तावित परिणाम हो है सो क्षायोपशमिक संयमासंयम है। याकूं देशविरति भी कहिये ॥

इहां कोई पूछै, स्पर्द्धक कहां ? ताका समाधान— जो, कर्मके परमाणूनिविषै फल देनेकी शक्तिरूप रस है तिनिके अविभागप्रतिच्छेदका समूहकी पंक्ति क्रमरूप वृद्धि तथा हानि ते स्पर्द्धक कहिये हैं। तहां उदयमें आया जो कर्मपरमाणूनिका एकसमयविषै एकसमयप्रवृद्ध, तामैं सिद्ध राशिके अनंतवै भाग अभव्यराशितैं अनंतगुणे परमाणू होय हैं, तिनिविषै सर्व जघन्यगुण जामैं होय ऐसा एक परमाणू लेणा। ताका अनुभागकूं बुद्धिकरि छेदनतैं जहां ऐसा छेद होय ताका फेरि दुसरा छेद न होय ऐसैं अविभागपरिच्छेद सर्वजीवनितैं अनंतगुणां है, ताकी एक राशि कीजिये ताका नाम वर्ग है। बहुरि समान अविभागपरिच्छेदके समूहरूप परमाणूनिके समूहका नाम वर्गणा है। तहां थोरसूं थोरे अविभागपरिच्छेदके परमाणूनिका नाम जघन्यवर्ग है। तिमके समान परमाणू-रूप वर्गके समूहका नाम जघन्यवर्गणा है। बहुरी जघन्यवर्गतैं एक अविभागपरिच्छेद वधता तामैं पाईये ऐसी परमाणूनिके समूहका नाम द्वितीयवर्गणा है। ऐसैं जहांताई एक एक अविभागप्रति-च्छेदनिका क्रम लीये जेती वर्गणा होय तितनी वर्गणांनिके समूहका नाम जघन्यस्पर्द्धक है।

बहुरि यातैं ऊपरि जघन्यवर्गणाके वर्गनिविषैं जे अविभागप्रतिच्छेदं थे तिनितैं दूणे जिस वर्गणाके वर्गविषैं अविभागप्रतिच्छेद होय तहांतैं द्वितीयस्पर्धकका प्रारंभ होय तहांभी एक एक अविभाग-प्रतिच्छेद वधनेका क्रमरूप वर्गनिका समूहरूप जेती वर्गणा होय तिनिके समूहका नाम द्वितीय स्पर्धक है । बहुरि ऐसैंही प्रथमस्पर्धककी प्रथमवर्गणाके वर्गनिविषैं जेते अविभागप्रतिच्छेद थे तिसतैं तिगुणे जिस वर्गणाके वर्गनिविषैं अविभागप्रतिच्छेद पाईये तहांतैं तीसरे स्पर्धकका प्रारंभ होय, ऐसैंही वर्गणाके समूहका नाम स्पर्धक है । सो ऐसै स्पर्धक अभव्यराशितैं अनंतगुणा अरु सिद्धराशिकैं अनंतवै भाग एक उदयस्थानविषैं हो हे ऐसैं जाननां ॥

आगै जो इकईस भेदरूप औदयिक भाव कहा ताके भेदनिके नाम कहनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—
॥ गतिकषायलिंगमिथ्यादर्शनान्नानासंयतासिद्धलेइयाश्चतुश्चतुस्त्र्यैकैककषड्भेदाः ॥६॥

याका अर्थ— गति च्यारि भेद, कषाय च्यारि भेद, लिंग कहिये वेद तीन भेद, मिथ्यादर्शन एक, अज्ञान एक, असंयम एक, असिद्ध एक, लेइया छह, ऐसै इकईस भेदरूप औदयिक भाव है ॥ तहां यथाक्रम ऐसी तौ पूर्वसूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी । तिसके संबंधतैं गति तौ च्यारि भेद, नरकगति, तिर्यगगति, मनुष्यगति, देवगति । तहां अपने अपने नामकर्मकी प्रकृतिके उदयतैं होय

है ताँतै औदयिक है । बहुरि कषाय च्यारि भेद क्रोध, मान, माया, लोभ । तेभी अपनी अपनी मोहनीयप्रकृतिके उदयतै होय है ताँतै औदयिक है । लिंग तीन भेद स्त्रीवेद, पुंवेद, नपुंसकवेद । तेभी अपनी अपनी प्रकृतिकै उदयतै होय है ताँतै औदयिक है । मिथ्यादर्शन मिथ्यात्वनाम मोहनीयकी प्रकृतिके उदयतै होय है । याकरि परिणाम तत्त्वार्थका अश्रद्धानरूप है । बहुरि ज्ञानावरण नामा कर्मके उदयतै पदार्थनिका ज्ञान न होय सो अज्ञान । बहुरि चारित्रमोहके सर्वघातिकस्पद्धकनिके उदयतै असंयम होय सो औदयिक असंयत है । बहुरि सामान्यकर्मनिके उदयकी अपेक्षारूप आसि-ध्दपणां औदयिक है । बहुरि लेश्या द्रव्यभावरूप दोय है । सो इहां जीवके भावका अधिकार है ताँतै द्रव्यलेश्या न लेणी । भावलेश्या लेणी । सो कषायनिके उदयकरि रंजित जो योगनिकी प्रवृत्ति सो लेश्या है । सो छह प्रकार है । कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म, शुक्ल ऐसै । इहां प्रश्न-जो, उपशा-तकषाय क्षीणकषाय सयोगकेवली इनिविषै शुक्लेश्या आगममें कही है । तहां कषायका उदयका तौ अभाव है । औदयिकपणा नाही बनेगा । ताका उत्तर आचार्य कहै है- जो, यहु दोष इहां नाही है । इहां पूर्वभाव जनावनेकी नयकी अपेक्षा है । जो योगनिकी प्रवृत्ति कषायनिकरि अनुरंजित पहलै थी, सोही उपचारतै इहां जाननी । ताँतै औदयिकही कहिये । बहुरि योगके अभावतै

अयोगकेवली लेख्यारहित है ऐसा निश्चय कीजिये है । इहां कोई पूछे अन्यप्रकृतिनिके उदयतै भये भाव औदधिकभावनिमै क्यों न कहे ? ताका समाधान— जो, इनिही भावनिमै गर्भित जानने । शरीरादिक पुद्गलविपाकीनिका तौ इहां जीवभाव कहनेतै अधिकारही नाही । बहुरि जाति आदि जीवविपाकीगतिमै गर्भित जानने । बहुरि दर्शनावर्णयिका उदय मिथ्यादर्शन कहनेतै गर्भित कीया है । जातै अतत्त्वार्थश्रद्धानकाभी नाम मिथ्यादर्शन है । बहुरि अन्यथा देखनेकाभी नाम मिथ्यादर्शन है । बहुरि हास्यादिक वेदनिके सहचारी है । तातै वेदनिमै गर्भित भये । बहुरि वेदनीय आयु गोत्रका उदयभी अघातिया है सो गतिमै गर्भित जानने ॥

आगै, पारिणामिक भाव तीन भेदरूप कहा ताके भेदनिके प्रतिपादनके अर्थ सूत्र कहै है—

॥ जीवभव्याभव्यत्वानि च ॥ ७ ॥

याका अर्थ—जीवत्व, भव्यत्व, अभव्यत्व ए तीन पारिणामिक भावके भेद हैं ॥ ए तीन भाव पारिणामिक अन्यद्रव्यनिमै असाधारण आत्माके जानने । जातै कर्मका उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशमकी अपेक्षा इनिमै नांही है । द्रव्यके परिणामकीही अपेक्षारूप है । तहां जीवत्व तौ चैतन्यकूं कहिये । बहुरि सम्यग्दर्शनादि भावकरि परिणमैगा ताकूं भव्य कहिये । बहुरि सम्यग्दर्शनादिक

जाकै न होयगे सो अभव्य कहिये । ए तीन भाव जीवकै पारिणामिक हैं । इहां प्रश्न- जो अस्तित्व, नित्यत्व, प्रदेशवत्त्व इत्यादिकभाव हैं तेभी पारिणामिक हैं, तिनिकाभी इस सूत्रमें ग्रहण चाहिये । ताका उत्तर- जो, इनिका ग्रहण न चाहिये । अथवा चशब्दकरि कीयाभी है । फेरि पूछै है, जो, ग्रहण कीया है तौ तीनकी संख्या विरोधी जाय है । तहां कहिये, जो, ए असाधारण जीवके भाव पारिणामिक तीनही हैं । बहुरि अस्तित्व आदि हैं ते जीवकैभी हैं अजीवकैभी हैं तातैं साधारण हैं । यातैं चशब्दकरि न्यारे ग्रहण कीजिये । इहां तर्क- औपशमिकादिभाव जीवकै नाही बणै हैं । जातैं आत्मा अमूर्तिक है । तातैं ते भाव कर्मबंधकी अपेक्षारूप हैं । अमूर्तिकै कर्मबंध युक्त नाही । तहां उत्तर- जो, आत्मा अमूर्तिकही है ऐसा एकांत नाही है । इहां अनेकांत है । आत्मा कर्मबंधपर्यायकी अपेक्षा तिस कर्मके बंधनतैं कथंचित् मूर्तिक है । शुद्धस्वरूपकी अपेक्षा कथंचित् अमूर्तिक है । तहां फेरि तर्क करै है; जो, ऐसैं है तौ कर्मबंधका बंधनतैं आत्माका एकत्वपणां ठहन्या, तब अभेद ठहन्या, तब भेद कैसे बणैगा ? तांऊ कहिये; यहु दोष नाही आवै है । जातैं बंधपर्यायकी अपेक्षा एकत्वपणां होतैंभी लक्षणभेदतैं या आत्मकै अर कर्मकै नानापणा अनेकपणां है ऐसा निश्चय कीजिये । सोही इहां सिद्धांतकी गाथा है ताका अर्थ- बंधप्रति तौ

जीवकै अर कर्मकै एकत्वपणा है बहुरि लक्षणभेदतैं नानापणा है । तातैं जीवकै अमूर्तिकभाव है, सो अनेकांततैं सधै है ॥ ऐसैं जीवके पंचभाव कहनेतैं सांख्यमती आदिक आत्माकूं शुद्धही एकांत करि मानै हैं, तिनिका निराकरण भया । जातैं सर्वथा शुद्धही होय, तौ संसार बंध मोक्ष तथा मोक्षका उपाय आदिकी कथनी सर्व मिथ्या ठहरै । बहुरि पंचभावरूप आत्मा कहनेतैं स्याद्वादनयकरि बंधमोक्षादि सर्वही कथंचित्प्रकार सिद्ध होय है । ऐसैं सात सूत्रनिकरि जीवके पंचभावनिका वर्णन कीया ॥

आगै, जो बंधप्रति एकत्व है सो लक्षणभेदतैं बंध अरु आत्मा जुदे जाने जाय हैं । सो जीवका कहा लक्षण है ? जातैं जुदा जानिये सो कहौ ऐसैं पूछे सूत्र कहै हैं—

॥ उपयोगो लक्षणम् ॥ ८ ॥

याका अर्थ— उपयोग है सो जीवका लक्षण है ॥ उभयनिमित्त कहिये बाह्य अभ्यंतरकारणनिके वशतैं उपज्या जो चैतन्यकै अनुविधायी कहिये जुब्बा हुवा चैतन्यहीका परिणाम सो उपयोग है । तिसकरि आत्मकै बंधप्रति एकपणाइं होतैंभी आत्मा जुदा लिखिये है । जैसैं सोना रूपाका एकपिंड होतैंभी पीत श्वेतवर्ण आदिकरि भेद जान्या जाय है तैसैं भेद जानिये है ॥

इहां तत्त्वार्थवार्तिक टीकाके अनुसार कछु लिखिये है । तहां बाह्य अभ्यंतर दोय कारण कहे तहां

बाह्यकेभी दोय भेद कहै एक आत्मभूत एक अनात्मभूत । तहां आत्मभूत तौ शरीरके संबंधरूप इंद्रियनकूं कहे । बहुरि दीपक प्रकाशादिक अनात्मभूत कहे । बहुरि अभ्यंतर कारणभी आत्मभूत अनात्मभूतकरि दोय भेद कहे । तहां द्रव्यमन वचन कायके योग पुद्गलरूप हैं तिनिकूं अनात्मभूत कह्या । बहुरि आत्माके चैतन्यभावतैं तन्मय जे प्रदेश तिनिमैं वीर्यांतराय ज्ञानदर्शन आवरणके क्षयोपशम तथा क्षयके अनुसार उज्जलता होय ऐसा भावयोग ताकूं आत्मभूत कह्या । तहां इनिका यथासंभव सन्निधान होतैं आत्माका चैतन्यस्वभाव है । सो अनुविधान कहिये अन्वय परिणामरूप प्रवतैं वा परिणामकूं उपयोग कहिये । इहां कोई कहै- चैतन्यके परिणाम सुख दुःख मोहरूपभी हैं ते परिणामभी ग्रहण चाहिये । अगले सूत्रमैं उपयोगके भेद ज्ञानदर्शनही कहे, सो पूर्वोपरविरोध आवै है । ताका समाधान- इहां चैतन्यसामान्यका ग्रहणतैं सर्वहीका ग्रहण होय है । परंतु अगिले सूत्रमैं भेद कीये जो दर्शनज्ञान तेही इहां ग्रहण करने । जातैं सामान्यका जो विशेष सर्वही अवस्थामैं व्यापक होय सोही लक्षणप्रकरणमैं लेणा, तातैं विरोध नांही । अब इहां पूछै है, जो, लक्षण कहा? तहां कहिये हैं, जहां बहुत वस्तु मिली होय, तिनिमैं जिस चिन्हकरि वस्तुकी जुदायगी जाणी जाय तिस चिन्हकूं लक्षण कहिये । सो यह आत्मभूत अनात्मभूत भेद-

करि दीय प्रकार है। जैसे अधिकै उष्णपणां सो तौ आत्मभूत है। दंडी पुरुषकै दंड सो अनात्मभूत है। सो इहां आत्माका उपयोग लक्षण आत्मभूत जाननां ॥

इहां कोई कहै, जो, उपयोग तौ असाधारणधर्म है, तातैं लक्षण नाहीं, गुणकै अरु गुणीकै अन्यपणां है। जातैं लक्ष्यलक्षणकै भेद है। ताकूं कहिये, सर्वथा भेद होतैं अनवस्था हो है। तातैं कथंचिद्भेदात्मक होतैं लक्ष्यलक्षणभावकी सिद्धि है। जाके मतमें आत्मा एकांतकरि नित्य अभेद ज्ञानस्वरूप है, ताके मतमें ज्ञानके परिणाम जे अनेक ज्ञेयाकार होनां ऐसा उपयोग नाहीं सिद्ध हो है तहां सर्वव्यवहारका लोप हो है। तातैं चैतन्यके परिणामकूं उपयोग मानै सर्व-सिद्धि है। सोही उपयोग लक्षण है आत्मा लक्ष्य है। इहां कोई कहै, आत्मा लक्ष्यही नाहीं तब लक्षण काहेका? विनालक्ष्य लक्षण कहना सुसाके सींगवत् मीडककै चोटीवत् वांझके पुत्रवत् आकाशके फूलवत् अभावरूप है ॥ बहुरि जो आत्माभी मानिये, तौ ज्ञानदर्शन तौ अनवस्थित है। सो लक्षण बणै नाहीं। अनवस्थितकूंभी लक्षण मानिये तौ जब लक्षणका अभाव होय तब लक्ष्यकाभी अभावही आवै है। ताकूं कहिये, आत्माका अभाव कहनां युक्त नाहीं। जातैं जो आत्माका अभाव कारणपणाके अभावतैं मानिये तौ आत्माके नारकादि पर्याय तौ मिथ्यादर्शनादिक

कारणतैं होयही है । बहुरि नारकादिपर्याय हैं ते द्रव्यविना निराश्रय होय नांहीं । तातैं इनिका आश्रय आत्मा द्रव्य हैही । तब कारणपणाका अभाव कैसैं ? बहुरि सत् है सो विनाकारणभी कहिये । सत्ही भया तब कारण कोहेछूं चाहिये ? बहुरि मीडककै चोटीका अभावका दृष्टांत है सो मीडक आदि तथा चोटी आदिका सत्त्व मानिकरि मीडक आदिकै संबंधका अभाव मानिये है । तहां सत्त्व असत्त्व दोऊ पक्षका ग्रहण है । तातैं यहु दृष्टांतभी मिले नांहीं । जातैं यहु जीव कर्मके वशतैं अनेक जातिके संबंधछूं पावै है । जब मीडक भया तब तौ चोटीका संबंध न भया । बहुरि जब स्त्रीपर्याय पाई तब चोटी पाई । तब मीडकभी वैही जीव था । स्त्रीपर्यायमें आया तब पूर्वपर्यायकी अपेक्षा स्त्रीछूं मंडुक कहि याकै चोटी कहिये तौ दोष नांहीं । तैसेही आकाशके फूलके दृष्टांतकैभी वणै है । जातैं कर्मके उदयतैं जीव वृक्ष भया । तब जीवपुद्गलके समुदायछूं फूल ऐसा नाम कहिये । ऐसैं पुद्गलद्रव्यतैं फूल व्याप्त है तैसेही आकाशतैंभी व्याप्त कहिये ॥

इहां कहै, जो, वृक्षरूप पुद्गलकृत उपकारकरि वृक्षका फूल कहिये है तहां कहिये आकाशका कीया अवगाहना उपकारकी अपेक्षा आकाशका फूल कहिये तौ कहा दोष? वृक्षतैं तौ छूटेभी है । आकाशमें तौ सदा रहै तातैं नित्यसंबंध है । बहुरि कहै, फूल आकाशतैं जुदा वस्तु है, तातैं

आकाशका न कहिये । तौ ऐसैं तौ वृक्षतैं भी जुदा पदार्थ है, तातैं वृक्षकाभी न कहिये इत्यादि युक्तितैं दृष्टांतभी बणता नाही । तातैं कारणकें अभावतैं आत्माका अभाव मानिये तौ यह तौ बणै नाही । बहुरि अनवस्थित उपयोगकें लक्षणपणाका अभाव कहै, सो चैतन्यका परिणाम ज्ञेयाकार परिणमैही है । सामान्य उपयोग तौ नित्यही रहै है । याहीतैं भेदाभेदात्मक वस्तुका स्वरूप निर्वाधि सिद्ध है । बहुरि कहै, जो, आत्मा प्रत्यक्ष नाही, तातैं अभाव मानिये । तहां कहिये, शुद्ध आत्मा तौ सकलप्रत्यक्ष केवलज्ञानगोचर है । बहुरि कर्मनोकर्मबंधसहित आत्मा अवधि मनःपर्यय ज्ञानकैभी गम्य है । बहुरि कहै, इंद्रियप्रत्यक्ष नाही, तातैं अप्रत्यक्ष है । तौ इंद्रियज्ञान तौ परोक्ष है । बहुरि मानसप्रत्यक्षगम्य कहिये है, सो यहभी व्यवहारनयतैं सिद्ध हो है । परमार्थतैं तौ मानसप्रत्यक्ष परोक्षही है । ऐसैंही अन्यवादीनिकरि कल्पित आत्माका अभाव साधनेके हेतु ते वाधासहित जानने जातैं आत्मा प्रतीतिसिद्ध है । बहुरि याका लक्षण उपयोग है सो प्रतीतिसिद्ध है । याकी विशेष चरचा श्लोकवार्तिक तत्त्वार्थवार्तिकतैं जाननी ॥

इहां कोई पूछै, पूर्वे जीवका स्वतत्त्व भाव कहा बहुरि लक्षण कहा, सो स्वतत्त्व अरु लक्षणमें कहा विशेष है? ताका समाधान, जो, स्वतत्त्व तौ लक्ष्य आत्माही है । बहुरि लक्षण है सो लक्षणही

है। सो लक्षण है सो लक्ष्य नाही है। जातैं लक्ष्यलक्षणविषै कथंचित् भेदाभेदकी सिद्धि पूर्वै कही है। तहां क्षायिक तथा क्षायोपशमिक भावविषै ज्ञानदर्शन भेदरूप कहै हैं। तिनि दोऊनिमें सामान्यव्यापी उपयोगकू इहां लक्षण कहा है। चैतन्यशक्तिकी लब्धि है सो तौ नित्य है। ताकी व्यक्ति पंचभावरूप अनेक हैं। तिनिमें उपयोगभी है सो छद्मस्थकै अनित्य है। ताकी स्थिति एक ज्ञेयके विषै रहना उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्तमात्र कहा है। बहुरि अनुभवगोचर है, तातैं प्रसिद्ध है। लक्षण प्रसिद्धीकू कहिये है। आत्मा लक्ष्य है सो शक्तिव्यक्तिय है अरु लक्षण व्यक्तिही है। तातैं आत्माकी सिद्धि वादिप्रतिवादिप्रसिद्ध उपयोगहीतैं होय है। तातैं उपयोगकू लक्षण कहा है ॥

आगैं, कहा जो उपयोग, ताके भेद दिखावनेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— पूर्वसूत्रमें उपयोग कहा, सो ज्ञानदर्शन भेदकरि दोय प्रकार है। तहां आठ भेदरूप ज्ञान है। ब्यारि भेदरूप दर्शन है ॥ उपयोग दोय प्रकार है ज्ञानोपयोग दर्शनोपयोग ऐसैं। तहां ज्ञानोपयोग आठ भेदरूप है मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवाधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मत्यज्ञान, श्रुताज्ञान, विभंगज्ञान ऐसैं आठ भेद। बहुरि दर्शनोपयोग ब्यारि प्रकार है चक्षुर्दर्शन,

अचक्षुर्दर्शन, अविधिदर्शन, केवलदर्शन ऐसैं च्यारि भेद ॥ इहां पूछै, जो, दर्शनज्ञानविषैं भेद कहा? तहां कहै हैं, साकार अनाकारके भेदतैं भेद है। साकार तौ ज्ञान है, जातैं ज्ञेयके आकार होहै। अनाकार दर्शन है, जातैं सत्तामात्र आकारकरि रहित ग्रहण करै है। सो ए दोऊ छद्मस्थ जीवकै तौ अनुक्रमतैं वर्तै है। पहलें दर्शन हो है, पछि ज्ञान हो है। बहुरि निरावण जे केवली तिनिके दोऊ युगपत् एककाल प्रवर्तै है। इहां सूत्रविषैं दर्शनतैं पहली ज्ञान कहा है सो ज्ञान पूज्य प्रधान है। तथा इहां सम्यग्ज्ञानका प्रकरण है तातैं कहा है। बहुरि पूर्व ज्ञान पांच प्रकार कहा है। इहां उपयोग कहनेतैं विपर्ययज्ञानभी ग्रहण कीया है। तातैं आठ प्रकार कहा है। ऐसैं दोय सूत्रकरि कहा जौ उपयोग लक्षण सो जीवकै शरीरतैं भेदकूं साधै है। जैसैं उष्णजलकी अवस्थामैं द्रवपणा अरु उष्णपणा जल अग्निका भेदकूं साधै है। जैसैं जहां दोय वस्तुका एक पिंड होय तहां लक्षण भेदतैंही भिन्नता दीसै है ऐसा जाननां ॥

आगैं, ऐसे उपयोगकरि सहित जे जीव उपयोगी ते दोय प्रकारके हैं, ताका सूत्र कहै है—
॥ संसारिणो मुक्ताश्च ॥ १० ॥

याका अर्थ— उपयोगवाले जीव संसारी बहुरि मुक्त कहिये सिद्ध ऐसैं दोय प्रकार हैं ॥

‘संसरण’ कहिये परिभ्रमण परिवर्तन सो संसार है । तहां लक्षण ऐसा, जो, अपने भावकरि बांधे जे कर्म तिनि के वशतैं भवतैं भवांतरकी प्राप्ति ताकूं संसार कहिये । ऐसा संसार जिनिके होय ते संसारी जीव कहिये । सो यहु परिवर्तन पंचप्रकार है द्रव्यपरिवर्तन, क्षेत्रपरिवर्तन, कालपरिवर्तन, भवपरिवर्तन, भावपरिवर्तन ऐसे पांच प्रकार । तहां द्रव्यपरिवर्तन दोय प्रकार, एक नोकर्मपरिवर्तन दूसरा कर्मपरिवर्तन । तहां नोकर्मपरिवर्तन कहिये है । तीन शरीर छह पर्याप्तिके योग्य जे पुद्गलपरमाणूके स्कंध एक जीव एकसमयविषैं ग्रहण कीये ते स्निग्ध रूक्ष वर्ण गंध आदि तीव्र मंद मध्यमाभावकरि जैसे तिष्ठते द्वितीयादिक समयविषैं खिरै बहुरि द्वितीयादिक समयविषैं विना ग्रहे परमाणू अनंतवार ग्रहण करै तिनिकूं उलंघिकारि बहुरि पहलै ग्रहे थे तिनिकें गृहीतभी बहुरि नवे ग्रहण करै तेभी दोऊ मिले ग्रहण करै तिनिकूं मिश्र कहिये । तेभी अनंतवार अनंतवार ग्रहण करै तिनिकूं उलंघिकारि बहुरि बीचिमें गृहीत ग्रहे थे ते गृहीतग्रहण होते जाय ते अनंतवार ग्रहणमें आवैं तिनिकूं उलंघिकारि जाँमें जे पहले समये परमाणू ग्रहे थे तेही तैसेही स्पर्शादिके अविभागपरिच्छेदनि की संख्या लिये तथा तितनेही परमाणू लीये समयप्रवृद्ध ग्रहण करै ऐसैं होतैं जो काल भया तत्र एक नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन हो है ॥

बहुरि कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहिये हैं । तहां एकसमयविषै एक जीव अष्टविध कर्मभावकरि जे पुद्गल ग्रहण कीये ते समय अधिक आवलीमात्र काल पीछे द्वितीयादिक समयविषै निर्जरारूप भये फेरि पहलै कहा तिसही विधानकरि अगृहीत गृहीत मिश्र अनंतवार ग्रहण करतैं जव कोई समय ऐसा होय तामैं पहले समये तिसही जीव जैसे स्पर्शादिकके अविभागपरिच्छेदकी संख्याकूं लीये तितनेही समयप्रवृद्धमैं आय जाय तब तितनाही काल एककर्मद्रव्यपरिवर्तनका होय है । ऐसैं द्रव्य-परिवर्तन कहिये । इहां गाथा उक्तं च है ताका अर्थ— इस पुद्गलपरिवर्तनरूप संसारविषै इस जीवनैं सर्वही पुद्गल निश्चयकरि अनंतवार अनुक्रमतैं ग्रहण करि करि छोड़ै है ॥

आगैं क्षेत्रपरिवर्तन कहिये हैं । कोई जीव सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तक सर्व जघन्य अवगाह-नारूप प्रदेश शरीरकूं पाइ इस लोकविषै मध्यके आठ प्रदेशनिक्कू अपने शरीरकै मध्यदेशकरि उपज्या । पीछे क्षुद्रभवकी आयु स्वासकै अठारहूँ भाग मन्या । बहुरि सोही जीव तिसही अवगाह-नाकरि फेरि उपजिकरि मृत्वा । ऐसही तीसरी वार चौथी वार इत्यादि अपने शरीरके घन अंगुलकै असंख्यातवै भाग असंख्यात प्रदेश है तेतीही वार उपजवो कीया । बीचिमैं अन्य अवगाहना तथा अन्य क्षेत्रमैं उपजवो कीया अनंतवार ते गिणिये नाही । बहुरि ऐसैं एक एक प्रदेश वधता सर्वलो-

कका क्षेत्रकूं परसिकरि अनुक्रमतैं उपजै अनुक्रमविना उपजै सो न गिणिये । ऐसे सर्वलोक अपना जन्मक्षेत्र करै ताकूं जेता कछु अनंतकाल वीतै ताकूं एक क्षेत्रपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है । ताका अर्थ— इस क्षेत्रसंसारविषैं भ्रमता यहु जीव सो अनंत अवगाहनारूप शरीरकूं पाय इस सर्वलोकका क्षेत्रविषैं अनुक्रमतैं उपज्या तहां ऐसा क्षेत्र न रहा जहां न उपज्या ॥

आगैं कालपरिवर्तन कहिये हैं । कोई जीव उत्सर्पिणी कालकै पहलै समय उपज्या अपनी आयु पूरी भये मूवा । बहुरि सोही जीव दूसरे उत्सर्पिणी कालकै दूसरे समय उपज्या फेरि आयु पूर्णकरि मूवा । बहुरि सोही जीव तीसरे उत्सर्पिणी कालकै तीसरे समय उपज्या । ऐसैही सोही जीव चौथे उत्सर्पिणी कालकै चौथे समय जन्म्या । ऐसैही अनुक्रमतैं दशकोडाकोडि सागरका उत्सर्पिणी कालका समयनिविषैं निरंतर जन्म लेवो कीया वीचिवीचिमैं विना अनुक्रमतैं और और समयनिमैं जन्म लीया सो न गिणिये । बहुरि ऐसैही अवसर्पिणी कालकै समयनिविषैं जन्म लीया । ताकेभी ऐसैही दशकोडाकोडि सागरकै समय वीतै । बहुरि जैसै जन्म लीया तैसैही मरण तिनि समयनिविषैं अनुक्रमतैं करै तहां जेता कछु अनंतानंतकाल वीतै ताकूं एक कालपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— यहु जीव कालपरिवर्तननामा संसारविषैं भ्रमता उत्सर्पिणी अवसर्पि-

॥ सवार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४८ ॥

णीके समयनिकी पंक्तिविषै जन्म लीया तथा मरण कीया अनेकवार, तामै कोई समय अवशेष न रहा ऐसै भ्रम्या ॥

आगै भवपरिवर्तन कहिये हैं । नरकगतिविषै सर्व जघन्य आयु दश हजार वर्षकी है । तिस आयूकू पाय तहां प्रथम नरककै पहलै पाथडै उपज्या । पीछै अन्यगत्यादिविषै भ्रमण करते फेरि कोई कालविषै तिसही आयूकू पाय तिसही पाथडै उपज्या । ऐसैही दश हजार वर्षके समय होय तेतीवार तौ तिसही आयु सहित तहांही उपजवो कीया । बीचिमै अन्य जायगा उपज्या सो न गणिये । पीछे एकसमयाधिक दश हजार वर्षकी आयु पाय उपज्या । पीछे दश हजार वर्ष दोय समयाधिककी आयु पाय उपज्या । इसही अनुक्रमकरि तेतीस सागरकै समय जन्मतैं तथा मरणतैं पूर्ण करै । अनुक्रमरहित बीचिबीचि अन्यगति तथा आयुकरि उपजै तौ ते न गणिये ऐसै भ्रमतैं बहुरि तैसैही तिर्यचके गतिविषै जघन्य आयु अंतर्मुहूर्तकी पाय उपज्या । पहले अनुक्रमकीज्यौ इहांभी तीन पल्य प्रमाण आयुके समयनिविषै अनुक्रमतैं उपजै मरै । बहुरि तैसैही मनुष्यगतिकी तीन पल्यकी आयुके समयनिविषै अनुक्रमतैं उपजै मरै । तैसैही देवगतिके आयु त्रैवेयकनिकी इकतीस सागरताईकी आयुके समय तिनिविषै तहां उपजै मरे जेता अनंताअनंतकाल वीतै

ताकूं एक भवपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ- यह जीव भवपरिवर्तननाम संसारविषैं मिथ्यात्वकरि सहित हुवा संता नरककी जघन्य आयुतैं लगाय त्रैवेयकनिकी उत्कृष्ट आयुपर्यंत अनेकवार भवनिकी स्थिति आयु पाय पाय भ्रम्या है ॥

आगैं भावपरिवर्तन कहिये हैं । तहां जीवके परिणामकूं भाव कहिये । सो कोई जीव संज्ञी पंचेंद्रिय पर्याप्तक मिथ्यादृष्टि ज्ञानावरण कर्मकी प्रकृतिकी अपने योग्य जघन्यस्थिति अंतःकोटा कोटी कहिये कोडाकोडी सागरकैं नीचै केडिकैं ऊपरिकीकूं प्राप्त होय । ताकूं कारण कपायाध्यवसायस्थान असंख्यात लोकपरिमाण है । तिनि एक एक स्थानविषैं अनंतानंत अविभागपरिच्छेद हैं । जिनिमें अनंतभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनंतगुणवृद्धि तथा तैसैंही हानिभी । ऐसैं पट् स्थानप्रति हानिवृद्धि संभवै ऐसैं है । ते इस अंतःकोटा कोटी सागरकी स्थिति बंधनेकूं कारण जीवके कषायभावके स्थान असंख्यात लोककैं जेते प्रदेश होय तेते हैं । तहां इनि कषायस्थाननिविषैं एकएकविषैं अनुभागबंधाध्यवसायस्थान जे अनुभागबंधकूं कारण जे परिणाम ते असंख्यात लोकपरिणाम हैं । तहां कोई जीव जघन्यस्थितिकूं वाधे तहां वाकूं कारण जे कषायस्थान तिनिमेंसूं जघन्यस्थान लीजिये । बहुरि तिसि कषायस्थानविषैं अनुभावकूं कारण जे

स्थान तिनिमैसूभी सर्वजघन्य लीजिये । तहां यो तिस प्रकृतिबंधकूं कारण जे योगस्थान ते श्रेणीके असंख्यातवै भागपरिमाण असंख्यात हैं । ते अविभागप्रतिच्छेदनकरि अनंतभागवृद्धि रहित अनंतगुणवृद्धिरहित चतुःस्थानरूपही है । तिनिमैसू एक तिस प्रकृतिके योग्य योगस्थान लीजिये । तहां योगस्थान पलटै तब द्वितीय तृतीय ऐसैं जगत् श्रेणीकै असंख्यातभागमात्र जे योगस्थान ते अनुक्रमतैं होय । बीचिबीचि अन्यकषायस्थान अन्य अनुभागस्थान अन्य योगस्थान होय ते न गिणिये । ऐसैं जब श्रेणीकै असंख्यातवै भाग योगस्थान होय चुकै तब एक अनुभागस्थान पलटै । ऐसैं असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागस्थानविषै एकएकविषै योगस्थानश्रेणीकै असंख्यातवै भागपरिमाण होते जाय तब अनुभागस्थान असंख्यात लोकपरिमाण अनुक्रमतैं होय चुकै तब एक कषायस्थान पलटै । तब दूसरा कषायस्थान पलटै । तब दूसरा कषायस्थानविषैभी तैसैंही अनुभागस्थान तथा योगस्थान होय । बहुरि तीसरे कषायस्थानविषै अनुभागस्थान योगस्थान होय । ऐसैंही असंख्यातलोकपरिमाण कषायस्थान होय चुकै तब एक स्थितिस्थान पलटै । दूसरा स्थितिस्थान समयधिक अतःकोटाकोटी प्रमाण लीजिये । बहुरि तैसैंही असंख्यात लोकप्रमाण कषायस्थान तिनि एकएकविषै असंख्यातलोकप्रमाण अनुभागस्थान होय । बहुरि तिनि

एकएक अनुभागस्थानविषै असंख्यात योगस्थान होय तब तीसरा स्थितिस्थान समयाधिक लीजिये । ऐसैही ज्ञानावणीयकर्मकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोडाकोडी सागरकी है । तिनिके समयाधिकक्रमकरि पूर्वै कहे तैसे कषायस्थान होय बीचिवीचिमें और और भाव जीवके होय ते न गिनिये । ऐसै सर्वकर्मकी स्थिति मूलप्रकृति तिनिकी तथा उत्तरप्रकृतिनिक्कू कारण कषायस्थान अनुभागस्थान योगस्थानकी पलटनी अनुक्रमरूप होय चुकै । ताकू जो अनंतानंतकाल वीतै तब एक भावपरिवर्तन कहिये । इनिका काल उत्तरोत्तर अनंतानंतगुणां जाननां । द्रव्यपरिवर्तनका अनंतकाल, ताँ अनंतगुणां क्षेत्रपरिवर्तनका काल, ताँ अनंतगुणां कालपरिवर्तनका काल, ताँ अनंतगुणां भवपरिवर्तनका काल, ताँ अनंतगुणां भावपरिवर्तनका काल, ऐसै जाननां । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— मिथ्यात्वकरि जीव या भावसंसारविषै भ्रमता सर्व प्रकृति स्थिति अनुभाग प्रदेशबंधके जेते स्थान हैं ते सर्वही पाये । ऐसै पंचप्रकार संसारतैं जे जीव रहित भये सिद्ध भये ते मुक्तजीव कहिये । इहां संसारीनिका पहलै ग्रहण कीया है । जाँतैं मुक्तका नाम संसारपूर्वक है । तथा संसारीनिके भेद बहुत हैं । तथा संसारी जीव अनुभवगोचर हैं । मुक्त अत्यंतपरोक्ष है । ऐसामी हेतुतैं संसारीनिका पहलै ग्रहण कीया है ॥

॥ सवार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५२ ॥

आगैं कहै हैं, जो, ए संसारी जीव हैं ते दोय प्रकार हैं ताका सूत्र—

॥ समनस्कामनस्काः ॥ ११ ॥

याका अर्थ—संसारी जीव हैं ते समनस्क कहिये मनसहित अमनस्क कहिये मनरहित ऐसै दोय प्रकार हैं ॥ तहां मन दोय प्रकार है; द्रव्यमन, भावमन । तहां पुद्गलविषाकी कर्मप्रकृतिके उदयकी हे अपेक्षा जाकूं ऐसा हृदयस्थानविषै फूले कमलकै आकार सूक्ष्म पुद्गलका प्रचयरूप तिष्ठै है सो तो द्रव्यमन है । बहुरि वीर्यांतराय तथा नोदंद्रियावरण नामा ज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमकी है अपेक्षा जाकै ऐसा आत्मकै विशुद्धि सो भावमन है । तिस मनकरि सहित होय ते तो समनस्क है । बहुरि जिनिके मन विद्यमान नाहीं है ते अमनस्क हैं । ऐसै मनके सद्भाव अभावकरि संसारीनिके दोय भेद हो हैं । इहां समासविषै समनस्कका पूर्वनिपात है, सो पूज्य प्रधान पणतै है । जातै समनस्ककै गुणदोषका विचारसहितपणां है, तातै प्रधान है ॥

आगैं फेरि संसारी जीवनिके भेदकी प्राप्तिके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ संसारिणस्त्रसस्थावराः ॥ १२ ॥

याका अर्थ—संसारी जीव हैं ते त्रस हैं तथा स्थावर हैं ऐसै दोय प्रकार हैं ॥ इहां कोई कहै

सूत्रविषै संसारीका ग्रहण निरर्थक है। जातै पहलै सूत्रमें संसारीका नाम कहा है, तातै प्रकरणतैही जानिय है। ताका समाधान, जो, निरर्थक नांही। जातै पहलै याकै अनंतर सूत्र है, तामै समनस्क अमनस्क कहे, ते संसारी ऐसै जाननेके अर्थि हैं। जो पूर्वसूत्रका विशेषण न करिये तो ताकै पूर्वे सूत्र “संसारिणो मुक्ताश्च” ऐसा है, सो इस सूत्रका यथासंख्य संबंध होय तब समनस्क तो संसारी अमनस्क मुक्त ऐसा अनिष्ट अर्थ होय। तातै इस सूत्रमें संसारीका आदिविषै ग्रहण युक्त है ॥ बहुरि यह पूर्वपेक्षभी है, तैसैही अगलीभी अपेक्षा है। जातै संसारी दोय प्रकारके हैं त्रस है स्थावर हैं। तहां बस नामा नामकर्मकी प्रकृतिके उदयके वशतै भये ते बस हैं। बहुरि स्थावरनामा नामकर्मकी प्रकृतिके उदयके वशतै भये ते स्थावर हैं। इहां कोई कहे; इनि शब्दनिका अर्थ तो ऐसा है, पीडित होय भयसहित होय भागै चालै ते त्रस बहुरि तिष्ठनेहीका स्वभाव जिनिका होय ते स्थावर सो ऐसा अर्थही क्यों न कहौ? ताका समाधान ऐसा कहे, आगमतै विरोध आवै है। आगमविषै ऐसा कहा है, कायानुवादविषै जो त्रस नाम द्वींद्रियतै लगाय सयोगकेवलीपर्यंत है। तातै चलने न चलनेकी अपेक्षातै त्रस स्थावरपणां नाही है। कर्मोदयकी अपेक्षाहीतै है। बहुरि इस सूत्रमें त्रसका ग्रहण आदिविषै कीया है सो याकै अक्षर अल्प है तथा पूज्य प्रधान है तातै है

पूज्यपणा सर्व उपयोग याकै संभवै है ताकी अपेक्षा है ॥

इहां विशेष; जो, चलनेहीकी अपेक्षा त्रस कहिये तौ पवनादिक त्रस ठहरै, गर्भादिकविषे स्थावरही ठहरै। बहुरि तिष्ठनेहीकी अपेक्षा स्थावर कहिये तौ पवनादिक स्थावर न ठहरै, तातैं कर्मोदय अपेक्षाही युक्त है। बहुरि सर्वजीवनिक्कू स्थावरही कहिये त्रस न कहिये। जातैं जीव क्रियातैं रहित सर्वगति है तौ जीवतत्त्वके नाना भेद न ठहरै। तातैं क्रियासहित कथंचित् असर्वग-तिहि माननां। बहुरि सर्वजीवनिक्कू त्रसही मानिये स्थावर न मानिये तौ वनस्पतिकायिकादिक जीव न ठहरै। जातैं चलतेकूही जीव कहै तब मूता मूर्च्छित अंडेभैं तिष्ठताभी जीव न ठहरै। जो कहै तिनिका आकारविशेष है, तातैं जीव हैं तौ ऐसै वनस्पतिकेभी जलादि आहार पावने न पावनेतैं हरित होना सूकी जाना ऐसैं लक्षणतैं जानिये ए जीव हैं। तातैं स्थावर त्रस दोऊही भेद माननां युक्त है ॥

आगैं, त्रसका भेद पहली कहना अनुक्रम है, ताकूं उलंघ्य ऐकेंद्रियस्थावरके भेद प्रतिपत्तिके अर्थि सूत्र कहै हैं। जातैं ऐकेंद्रियके भेद बहुत नाहीं कहने हैं। तातैं तिनिक्कू पहली कहि जाय है-

॥ पृथिव्यसेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥ १३ ॥

याका अर्थ— पृथिवी अप् तेज वायु वनस्पति ए पंच स्थावर जीव हैं ॥ स्थावर नामा नामकर्मकी प्रकृतिके भेद पृथिवीकायिकादि कहे । ताके उदयके निमित्ततैं जीवनिनकैं पृथिवीकायिकादिक संज्ञा जाननी । इनिके शब्द पृथनादिक धातुनिनकैं निपजै हैं । तौभी रूढिके वशतैं पृथनादिक कहिये विस्तारादिक अर्थकी इहां अपेक्षा न करणी । इनि पृथिवी आदिके आर्ष कहिये ऋषिनिके आगमविषैं च्यारि च्यारि भेद कहे हैं । सोही कहिये पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । अप्, अप्काय, अप्कायिक, अप्जीव । तेज, तेजकाय, तेजकायिक, तेजजीव । वायु, वायुकाय, वायुजीव । वनस्पति, वनस्पतिकाय, वनस्पतिकायिक, वनस्पतिजीव ऐसैं । तहां अचेतनपुद्गल अपने स्वभावहीतैं कठिणता आदि गुणसहित है ताकूं तौ पृथिवी कहिये । जातैं अचेतनपणातैं पृथिवीकाय नामकर्म प्रकृतिके उदयविनाभी पृथनक्रिया जो फैलाना आदि क्रिया ताकरि सहित पृथिवी हैहीं । अथवा दूसरा अर्थ यहु, जो, जामैं अगिले तीनूं भेद पाइये ऐसा सामान्यकूंभी पृथिवी कहिये । बहुरि पृथिवीकायिक जीव जामैं था सो मूवा ताका शरीर रखा ताकूं पृथिवीकाय कहिये । जैसैं मूवा मनुष्यका काय होय तैसैं । बहुरि पृथिवीकाय जाकैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५६ ॥

होय ऐसा जीव ताकूं पृथिवीकायिक कहिये । सो यहु, पृथिवी शरीरके संबंधसहित है । वहुरि पृथिवीकायनामानामकर्मकी प्रकृतिका जाकै उदय आया अन्यकायके शरीरतैं छूट्या जेतैं पृथिवीकाय शरीर नाहीं ग्रहण कीया जेतैं अंतरालमें कर्मणयोगमें तिष्ठे तेतैं ताकूं पृथिवीजीव कहिये । ऐसैही अष्कायादिकविषैं अर्थ लगा लेणां ॥ ए पांच स्थावरजीव हैं । तिनिकै प्राण च्यारि । स्पर्शनेन्द्रिय-प्राण, कायबलप्राण, उच्छ्वासनिश्वासप्राण, आयुप्राण ऐसैं ॥ इहां विशेष जो, केवलज्ञानतैं लगाय अनादिकर्मसंयोगतैं घटतैं घटतैं ज्ञानका अपकर्ष करिये तव सूक्ष्मज्ञान एकेंद्रियनिकै रहै है । इहां प्रश्न, जो, घटतैं घटतैं जडही क्यों न रह्या? ताकूं कहिये घटना तौ आपहीविषैं कहिये । जड तौ अन्य द्रव्य है । जातैं प्रध्वंसाभाव सत्त्वहीकै कहिये । वहुरि सत्त्वका अत्यंत अभावभी युक्त नाहीं । कोई कहै, कर्मका अत्यंत अभाव कैसैं है? ताकूं कहिये कर्मरूप पुद्गल भये थे तिनिका कर्मभावका नाश होय पुद्गलपरमाणूनिका तौ अभाव न भया । ऐसैं एकेंद्रियनिविषैं ज्ञानका परम अपकर्ष निश्चय कीजिये । तातैं स्थावरजीवनिका सद्भाव युक्त है ॥

आगैं कहै हैं, जो, त्रसजीव कोन हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः ॥ १४ ॥

॥ सवार्थसिद्धिचिन्ता पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७७ ॥

याका अर्थ— द्वींद्रियजीवनै आदि देकर तेइंद्रिय चौइंद्रिय पंचेंद्रिय ऐसै त्रसजीव ह ॥ दोय हें इंद्रिय जाकै ताकू द्वींद्रिय कहिये । बहुरि द्वींद्रिय हें आदि जिनिकै ते द्वींद्रियादिक कहिये । इहां आदिशब्द है सो आगमविषै इनिकी व्यवस्था है, ताका वाचक कहिये हें । द्वींद्रिय त्रींद्रिय चतुरिंद्रिय पंचेंद्रिय ऐसै । इहां तदगुणसंविज्ञान समासका ग्रहण है । ताँतें द्वींद्रियकाभी ग्रहण करना । जाँतें या समासमें आदिकाभी पदार्थ ग्रहण हो है । बहुरि पूछै है, इनिके प्राण केते केते हें ? तहां कहिये हें । द्वींद्रियके छह प्राण हें । च्यारि तौ एकेंद्रियकै पहलै कहे तेही लेणे । बहुरि रसना इंद्रिय बहुरि वचनबल ये दोय अधिक कीये छह भये । बहुरि त्रींद्रियकै प्राण इंद्रियकरि अधिक सात प्राण हें । बहुरि चतुरिंद्रियके चक्षु इन्द्रियकरि अधिक आठ प्राण हें । बहुरि पंचेंद्रियके तिर्यचनिविषै असंज्ञीकै तो कर्ण इंद्रियकरि अधिक नव हें । बहुरि संज्ञीके मनवलकरि अधिक दश प्राण हें । ऐसै पांच सूत्रनिकरि सर्व संसारी जीव कहै । इहां कोई पूछै, विग्रहगति अंतरालमें इंद्रिय नाही तिनिका ग्रहण कैसै भया ? तहां कहिये, जो, त्रसस्थावर नामकर्मका उदय विग्रहगतिमेंभी है । तिस बिना होय तौ मुक्तजीव ठहरै, ताँतें तेभी आय गये ॥

आगै, द्वींद्रिय आदि ऐसा कहा तहां आदिशब्दमें कहाँताँई गिणनां ? ताकी संख्याकी

मर्यादा जनावनेकूं नियमका सूत्र कहै हैं—

॥ पञ्चेन्द्रियाणि ॥ १५ ॥

याका अर्थ— इंद्रिय पांच हैं ॥ इंद्रियशब्दका अर्थ तौ पहलै कहाही था, जो इंद्र कहिये आत्मा संसारी जीव ताका लिंग कहिये जनावनेका चिन्ह । तथा इंद्र जो नामकर्म ताकरि रचे जे आकार ते इंद्रिय हैं । बहुरि पंच शब्दकरि नियम किया, जो इंद्रिय पांचही हैं, हीनाधिक नाही । इहां अन्यमती कहै, जो, कर्मइंद्रिय कहिये वचन हाथ पायु उपस्थ इनिकाभी ग्रहण चाहिये । तांहुं कहिये, इहां न चाहिये । जातैं इहां आत्माका उपयोगका प्रकरण है । तातैं उपयोगके कारणही ग्रहण चाहिये । क्रियाके साधन नाही कहे । जो क्रियासाधनभी कहिये तौ अनवस्था आवै । अंगोपांग नामा नामकर्मनैं रचे जे क्रियाके साधन ते सर्वही ग्रहण कीये चाहिये । वचनादिक पांचही ग्रहण कैसे होय ? ॥

आगैं, तिनि इंद्रियनिके भेद दिसावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ द्विविधानि ॥ १६ ॥

याका अर्थ— जे इंद्रिय कहे ते द्रव्येंद्रिय भावेंद्रियकरि दोय प्रकार हैं ॥ इहां विधशब्द है सो

प्रकारवाची है । तांका समास ऐसा होय है, दोय प्रकार जाके ताकूं द्विविध कहिये दोय प्रकार हैं ।
ऐसा अर्थ भया । ते कौन ? द्रव्येंद्रिय भावेंद्रिय ऐसैं ॥

तहां द्रव्येंद्रियके स्वरूपका निर्णयके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥ १७ ॥

याका अर्थ— निर्वृति उपकरण ऐसै दोय प्रकार द्रव्येंद्रिय है ॥ तहां जो कर्मकारि रची होय ताकूं निर्वृति कहिये । सो दोय प्रकार है । बाह्य निर्वृति अभ्यंतर निर्वृति । तहां जो उत्सेध अंगुलकै असंख्यातैव भाग परिणाम शुद्ध जे आत्माके प्रदेश, ते न्यारे न्यारे नेत्र आदि इंद्रियनिके आकारकारि अवस्थित होय तिनिकी वृत्ति सो तौ अभ्यंतरनिर्वृति है । बहुरि तिनि आत्माके प्रदेशनिर्विषं इंद्रिय है नाम जिनिके ऐसै जे न्यारे न्यारे आकार नामकर्मके उदयकरि निपजाये हैं अवस्थाविशेष जिनिके ऐसे ते पुद्गलके संचय समूह सो बाह्यनिर्वृति है । बहुरि जो निर्वृतीका उपकार करै सो उपकरणभी दोय प्रकार है । अभ्यंतर उपकरण बाह्य उपकरण । तहां काला धोला जो नेत्रनिर्विषं मंडल गोलाकार आदि है सो तौ अभ्यंतर है । बहुरि वांफणी तथा नेत्र जाकै ढकै ऐसे डोला इत्यादि बाह्य उपकरण है । तैसेही अन्य इंद्रियके जानने ॥